

۲۹۲

مخافه
ورای
سی

سید محمد باقر

۹۴۸

مدیر امور کتابخانه

بازرسی شد
۳۶

کتابخانه مجلس شورای ملی

شرح تصدیق

شرح اصول کافی، کتاب الحی

مؤلف: سید صالح مازندرانی

چند: ۹ (۸) از کتب (خطی) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۳۱۶۵۳

۹۴۸

خطی اهدائی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۹۴۸


۱
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸

مجلس شورای ملی

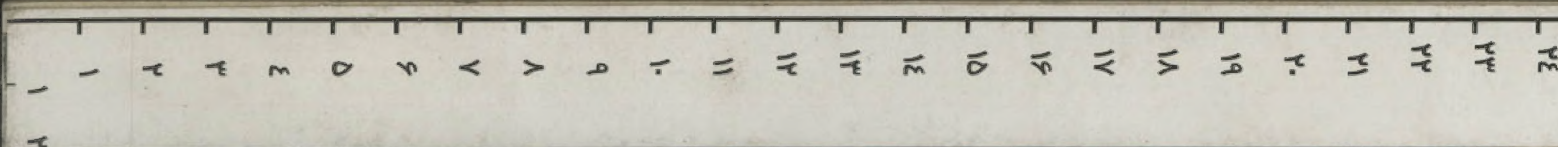
۹۴۸

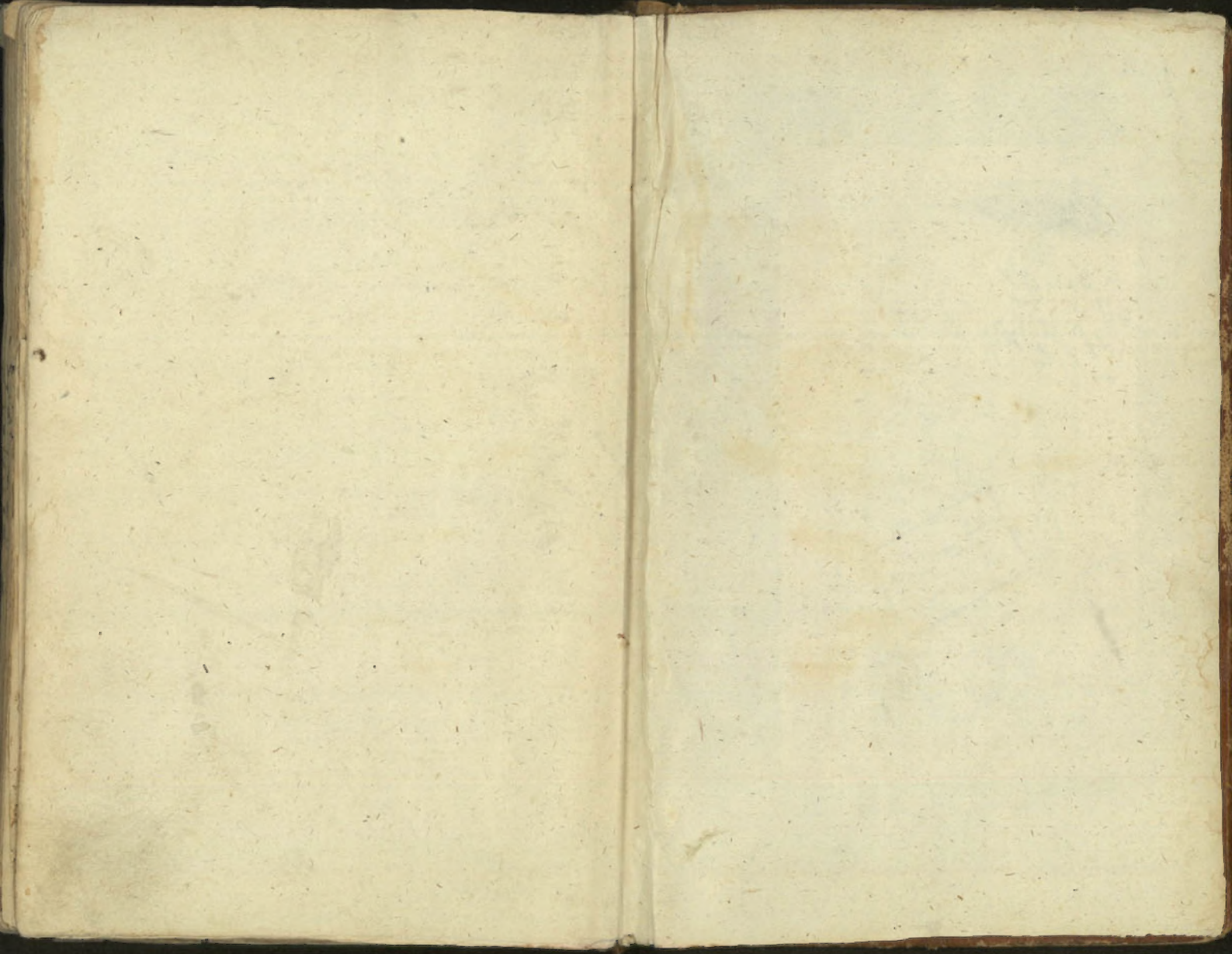
مدیر امور کتابخانه

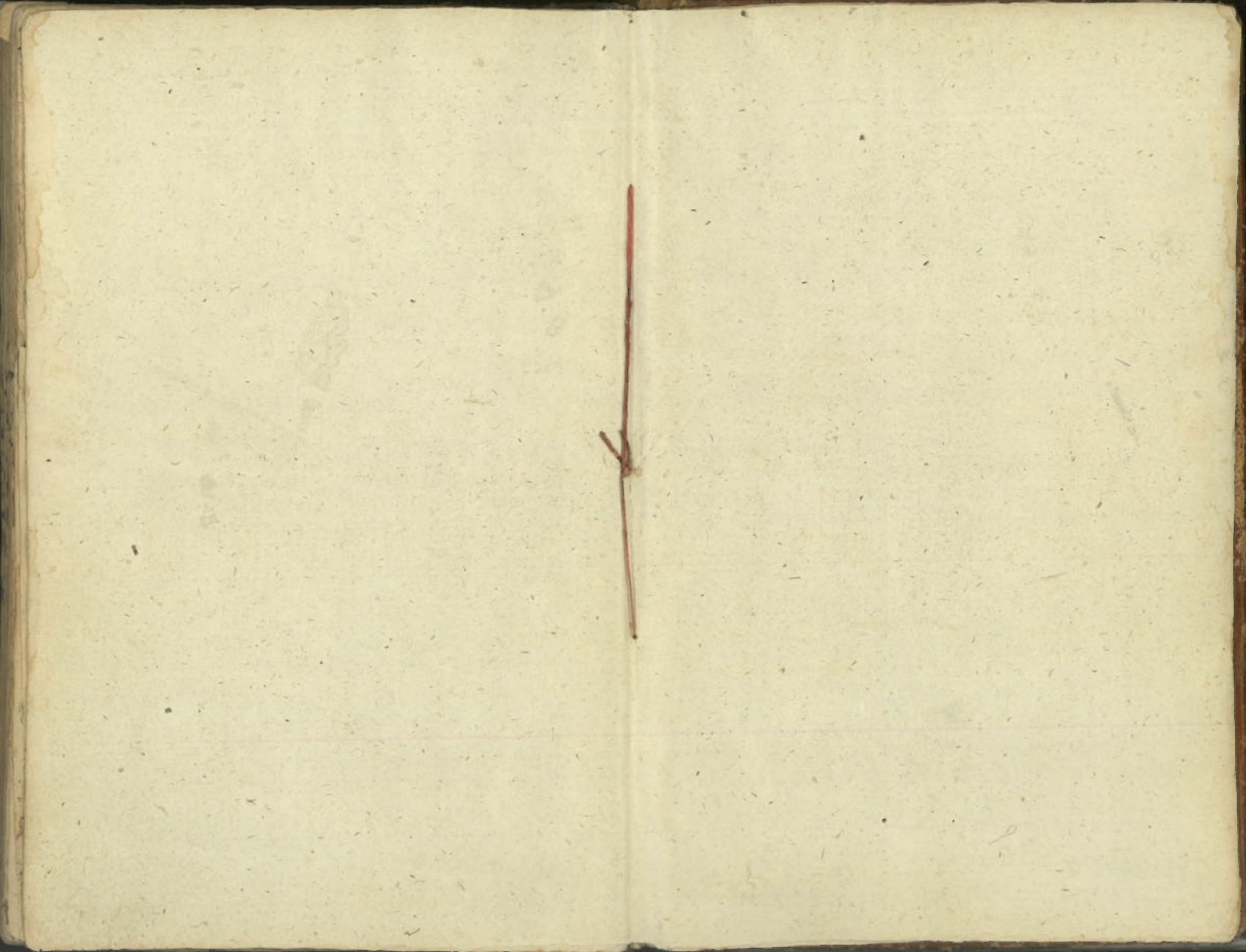
بازرسی شد
۳۶

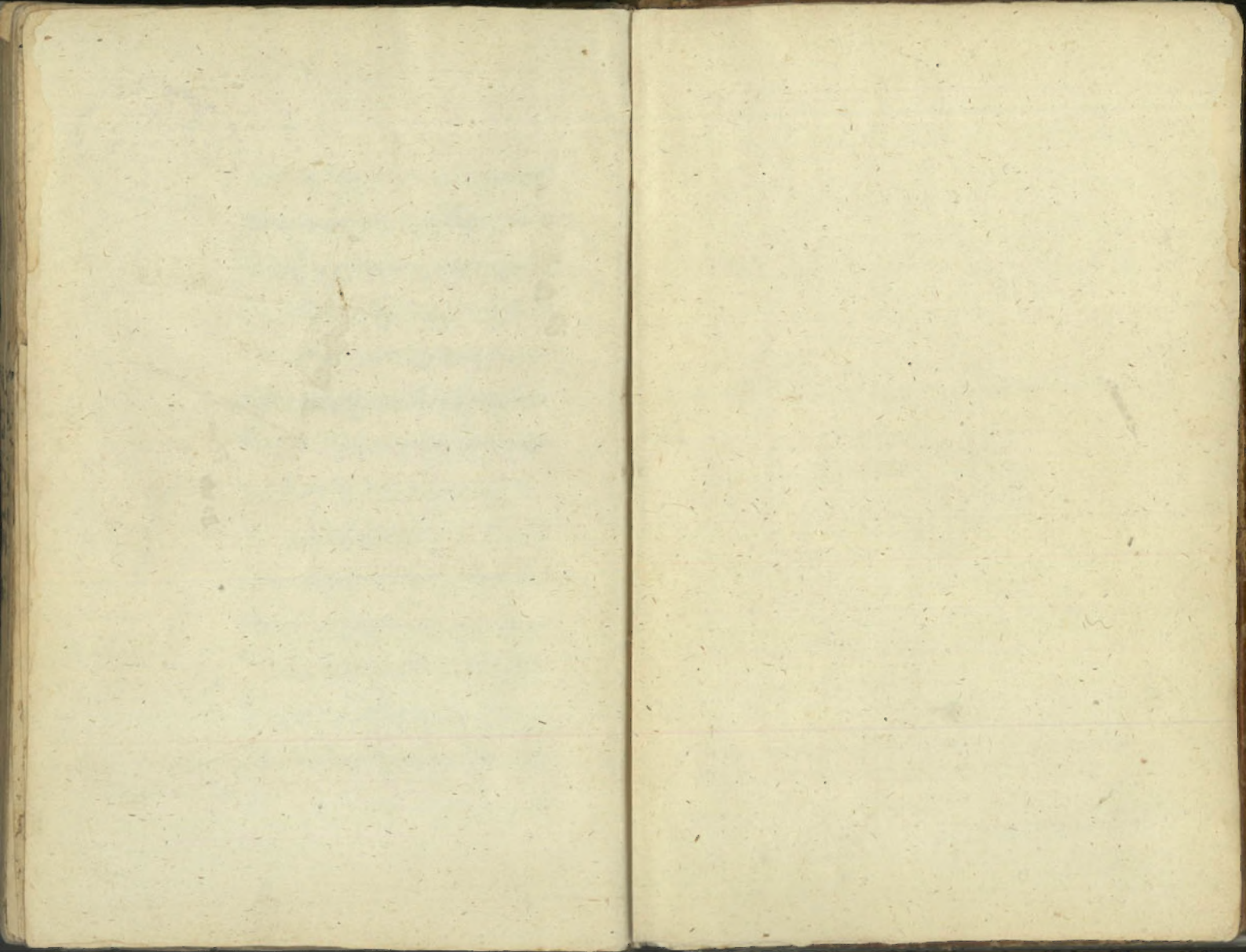
کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	شرح و تفسیر
مؤلف	شیخ احمد کافی کتاب الحی
جلد	۹ (۱۸) از کتب (خطی)
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی	
شماره ثبت کتاب	۴۱۶۵۴
	

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۹۴۸









هو الامام وقيل لم يسمع وصية بسمه وخطبه الجواب على علانية الامام من
عند السعداء وكتاب لاجل الجواب **قوله** فوجدت خلفك عيناك بكم وخرجت عليك
شكر المستر لكرامته بسمه وخطبه الجواب على علانية الامام من
البناء بسمه المستر لكرامته بسمه وخطبه الجواب على علانية الامام من
والاخرى كذا كان غير عدم اطماعه وادامته وادامته وادامته وادامته
عليه مع جهلهم على الظاهر **قوله** فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
اشياء من المصطفى القوي والجاد والنبوة والوصية من محمد فاذكر
الامام على خلفه فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
الموافيق والحق في قوله فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
كجنته لا يشبه على الجاني على من الظاهر والظاهر بل على الجاني **قوله**
ووصيته الى الحسن بن علي بن ابي طالب او الى النبي لاننا ايضا اوصي الى
الحسن بن علي بن ابي طالب **قوله** فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
على خلفه **قوله** واذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
بوراثة الامامة من اولاد الحسن بن علي بن ابي طالب فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
قوله واذكر انما انزل الله على محمد فاذكر

الانجيل

الى جعفر بن محمد بن جعفر من اولاد علي بن ابي طالب **قوله** ومن هو من خلف
على اصول المذكورة لانه الاول من بين بالباب المتقدم والظاهر
يراد بغيره من غير الجاهل ونظرا لعموم شياطينه في هذا المقام
ظهر له الحسن بن علي بن ابي طالب فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
لولد الحسن بن علي بن ابي طالب **قوله** فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
الجواب على قدر الشئ على كذا الامام وصيته عليه السلام فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
معه على قدر الشئ راجع الى الامام والمراد بالظاهر اما الجاهل وهو الذي
بالسابق اذ وجد الله عليه السلام وهو لا يظهر بالظاهر الى الجواب فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
فقد يعرف هذا الامر بكونه محض لا يكون في رواية لا يوجد في ذلك
الخصائص من حيث الجاهل الى قوله لا يوجد في رواية واحدة منها في قوله وفي الخبر
مما يشبه لانه المحض الاول اما قوله موالي النبي في قوله هو الولد
وهذا هو قوله وهو وصية علي بن ابي طالب فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
الاول فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
كلما في باب الامامة وهو من علي بن ابي طالب فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر
وكذا في قوله علي بن ابي طالب وصية علي بن ابي طالب فاذكر انما انزل الله على محمد فاذكر

فلیسا

فليتأمل **الرواية** التي ذكرناها في نسخة أمور من الكفن والدفن وهو ظاهر **الرواية**
ولنرى بريح قوه ويريد اربع اصابع مختلف الاصابع الاصابع كونهما مفتحات
او مضغوطات وما في بعض الروايات من بريحه بغير لغوي الاولي لما اقرب اليه كما توى
الاشارة وايضا سماعه من بعض رواة قالوا السجدة ليرفع القبر من الارض قدر اربع اصابع مفتحة
والكل خارج وفيه ردى العانة فان بعضهم قالوا بانسوية ولكنهم ذهبوا الى التسليم
الرواية ثم نحن على ان هذا مما تركه التقيس والتقليد والبناء وحكي في ذلك عن ابن ابي
الزهراء كونه بمحضه بعد ان رآه لا ابتداء لما روى عن الحارثي امر بنو موالى بالتقيس
فليس ابتداء بل وكتب اسمها على لوح وجعلته في القبر وفي المنتهى على الاربع بالتقيس
في هذا الحديث على التقليد وما كان كبره بالتقيس مطلقا والتقليد بعد ان رآه لا ابتداء
وقال بعض المحققين في قول الشيخ قوه مخصوصا اذا كان المراد به وقام تميزه لرا
وتبرج وصدق الراية عنقه بعد اقوال الانبياء والاشهاد عليهم والاطباق السلف
وختلف على بعض ذلك ما هو لان في تقليدنا الشريعة ونحوها في كثير من المقاصد الشرعية
بترك ذلك وعلى هذا فينا في هذه الرواية من الوجهة التي تجوزية يمكن على الجواز وعلى التمام
الوجه في التمرين في باب الاحكام **الرواية** في هذا بابا بل من غير دليل لانه امر من ذلك
من غير ضرورة فلهذا قالوا عليه السلام في مقيد **الرواية** فقال لا ريب في التقليد ان

الموقف

الخوف من حوته وادمن الضلال بعده والرهبة في قوله اخلصنا من النار التي
نقول ان كان عالما هو انتم الامام يعرف عليكم كج الاشبار ولا يشبهه على غيره فانه
ياخذنا على ما نؤثر على وقد ذكرنا انه القادر على معرفة سبب سبب هو العالم
دون غيره وقوله اوصانا الله بحسن التزديد من الرادى وضم كى كى بحسن ما قبل
فيه يحصل لكم العلم بالحق انتم لم يكن قبلا العلم قوله رايت فراسة على النكاح انظر
من مات في نوره ووقف على فضل الاموال المطكيفة بالامور من مدام
محصل الجواب انه موسى ومثا لاجل النور وفيه لا على الام لا بالام على الاسئلة
عنه فقد معرفة نوره وخفك كافي هو كذا استسما لا التكليف قوله قال تعالى لا تشبه
والوقار والنجية الكنية والوقار متعاربان ولا قد فرصدنا بالانوار ونور
بالنار والام والرائد والرائد كذا لا من حيث كنى النفس اليها من كنى
حيث توجبها للفهم استقراء فيها من قايق وقرايش في النفس اذا ثبت فيها
واستقر وقد كفى الاول بالاعضاء الظاهرة والاخر بالاعضاء الباطنة واليه يهوى
الخوف المراد بالخوف من الله لاجل عظمته تعالى او الخوف من الله من الناس ما يول
المؤمن الكمال كما يابون لاجل ايمانه وقدرته لا لاجل شوكته فلا يراد ان
النية قد تحصل من سلطان الخوف كماله بعد تمامه فلا يكون محبة على اتمها قوله

قد واما ما تاتي في مقدمة المقدم في القسم واما كيف يكون المحل في قوله ابتداء
قوله ان في سنة اربعين سنة لا يتبين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 من قوله واما ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 واما ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 بعد ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 يطبقوا سنة كانه لو اخرجت ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون
 لم يمتد او لم يمتد في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 اليك سنة كانه لو اخرجت ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون
 تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 بعرضه واما ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 قسمه في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 غير موجوده واما ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 يطبقونه على الواحد والجمع والاضمار والحذف والافعال واحده من غير
 بنوعه في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 بمنزلة ان كان المثلث احدى من قولهم ان الله سبحانه وتعالى هو الذي
 الله

الله

الله الذي في قوله في السنة واما ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون
 في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 واما ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 وضعه في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 لم يمتد او لم يمتد في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 وقوله في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 الاكثر ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 من المطلق في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 ويجوز في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 ويجوز في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 واما ما تاتي في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 العلم في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 ام قوله في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في
 العلم في سنة اربعين سنة سوى غير موزون واما ما تاتي في

لا العلم الا بحصوله على الايمان واستداره في زمان من جنتهم على طبعه على
عائته بعد موتهم من جنت من عدلوا ما هم المومنين فان الله ما بالقاء
ذلك في قلبه المسمى بالادوية او بوطنة تلك على او بسماء صوت تلك لا يكون
او باستقاء الروح والفر كان مع الامام اس بن العباس بن النبي الارواح بعد تلك
الاستقاء والرباطات في كل منها الا في بعض مواضع وسكنة حتى كان كل واحد منها
مرأة لا هو ودار ذلك جوابا لخواص الطبع استقاء في بعض المواضع الى مكان صاحب
ولم يذكره الله استقرا بالحق بل كان المذكور اعرب عنه عند الله التحقيق بل
عن الله افضل الميت في الجنة من الدنيا وهو شريك في جنة ولم يعرف احد منهم
بما ينال من الجنة بل الله اعلم الله اى امره واصنافه حيث شئت من كل الوجوه
ورتبة الامانة بل عن موسى الى الله تعالى انتم اوردوا منكم العالم فموتوا
من انكم انتم بعد بل في الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا وادعوا
عند الله من غير ان ياتواكم منكم من غير ما تمسكوا من الدنيا بالعلم والفهم والوقوف
في غير شئ في غير شئ فموتوا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
ومما يكره في غير شئ فموتوا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا

عند

عند الله ان كانت تحتها زكوة عند الله خاصة التي تحتها في النار وفي الجنة
بالعلم والادوية والادوية والادوية بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
وعاد من ادوية شئ على ما فيها وفي الكمال في عقله لان الله عز وجل ملكوتها
فيها اوكانية بل ونفقه بالوقت اوكانية بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
الاكسب في تلك الايام ولم يكن يورثها بها كماله في الدنيا على ما بالثورة بها
لها بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
ليست في يوم ربوبية اولي في دارها ولكن بالثورة وفي اللفظ الذي في الجنة
وحسن تداركها على ان كان حين الحكم فيها لا بالثورة ولوا ربها بكنة في كل
كان من لا شك في ان الله عز وجل ملكوتها في الكمال في عقله لان الله عز وجل ملكوتها
قوله عز وجل بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
كالو اوتى وحمل النفس على بغيره عدل من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
وبالحق هو احد اللطيفين المتجاذبين في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
مباركا اي نفعها للخلق بمثلها لئلا ياتهم على مصالحهم بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا
في امرها دارا بآثاره زكوة لئلا ياتهم على مصالحهم بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا من كل ما في الدنيا بل فاستهوى الدنيا

عاجلوا العن بغيره على طريق الاولوية فاخذت النمل الى خدته والى
 المصنفين وفي بعض النسخ فاخذت النمل الى خدته والى المصنفين
 الاله الاول على اعطاه في حكاية الصبيان والطفولة والذين استعملوا على اعطاهما في
 حكمة الله لهم وبعده اربعين وهذا سبيل قوله في نزل النمل حيث نزل في
 الاله اربعين سنة فواذلهما نزل الاله فانما يعطى العادة روي في بعض النسخ
 سبحان وبحمده في كل سنة شهر وكان يعلم في ذلك الشهر من صلاه من لم يكن فاذلهما
 حواره انزل الى كل طائف بها سبعا قبل ان ينزل في حركات السنة اربعة
 بالرسالة في درة شهر رمضان وسورة الفجر في على صا در وروى في الطري
 وغيره من رسول الله قبل سنة كان في حركات الصلوة يخرج الى شاة بكرة فيخرج على
 مستحق في اربعة ارباب راعيا يصلي الصلوة وروي في اربعة ارباب يصلي عليها
 يومها وما يصليها في اربعة ارباب ما هذا المذنبين بوقتها اربعة ارباب ما هذا رسول
 وصلة في حياها به وصلي في صفة اربعة ارباب الى الجوز في درة الطري
 في تاريخه في عبادته عبد الله في كل سنة على اربعة ارباب في اربعة ارباب الله وانا
 المصنفين الاكبر لايقولها غير ان الكاذب في روية اخرى انما المصنفين الاكبر و
 الفاروق الاول اسلمت قبل اسلام الجوز وصليت قبل صلوة يسبح في روية اخرى

ابن

ابن حوزة في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 الى نزلهم في سنة اربعين في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 قد استعملوا في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 ثم استقبلوا الجوز في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 مستوفاة في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 والذين في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 الذين في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 سبب في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 له انت اول من روي في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 الذي يفرق بين الحق والباطل وانه في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 غيره اول من روي في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 وهو ابن حوزة في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 على السبيل في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر
 كان في روية اخرى انما المصنفين الاكبر في روية اخرى انما المصنفين الاكبر

بما فضل من طهره كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 لا ينفذ في فضاءه كونه الفضل من طهره كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 لم توجد فيه فليست بال... في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 الباء والمجس من كونه والذرية ومنه بله من طهره كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 الطعام الذي يوصل الى النهار... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 بل على جاذبه واحتماله لا بعد اسلافها بل على بعض الروايات... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 نفس في جاذبه متغيرة عن حالها ومنه لتكبره وان يبقى الشيء على حاله
 حتى يكثر... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 على المراد كونه وضع على في هذه الصورة وفي بعض النسخ لا يثبت كونه كونه
وهو ما يروى من اشارة رسول الله صلى الله عليه وآله الى الامر بالذكور من بيان له
 وما هو من قول من سجد ان الله عز وجل خلقكم من طين طيبة... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 على صدره علت في خلقه المرأة او جعلت هذه الفاعل واقام الطرف عام
 والمغنى تعلقت رايته تعالى في خلقه بالشيء اذا اتفق على على الفاعل في
 مقدم والمجد المضاف الى... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 شربهم منه لثمة بادة اكلهم وكما ان الذات في نورانيتهها وصفها بالباطن الظاهر

ح

من رزاق الاضداد والاعمال وطهره كونه... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 والسكون ما يتوسطه اللين بالفضل... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 او بامر من رزاق من رزاقه... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 المحيط بجميع الاشياء طهره كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 على النسخ العام من علته ومنه رزاقه على انما له... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 ونفسه والعرب يقول في الاغراب بالشيء... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 الحديث الاخر من كونه وفي الاخر من عينه في التحريم... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 ربكم اي غيب الغاية في الاحكام... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 ونفسه للتميز او الى او العلية لا بعد الحكم... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 اصدق في اعدل منه في جميع النوازل... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 الذي يخلق حكم الله بوجوده عينها وتماها كونه... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 العلم الذي في باطنه في حقايقه الوجود... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 في هذا الحكم والتقدير لا يحسن العذر... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 العلم بالاعتقاد واليقين... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر
 بالعيش العرش والحيث والخط... كونه ويكن في فضاءه لا في غير من تركه او غير من تركه حيث ان البر

[illegible]

بتعليمكم كتابهم الى تعليمهم اولادهم اشرافا بان ياتهم من مكان اخر فلهذا عودهم الى هذه الحالة كما كانت فيهم
 واطلعي بعدوا من سجن سجن لكي يجره كالهدهد من سجن كل الى مكان طاعت
 بنابرهم وكنتم فينا اسما والها من سجن الى سجن انهم يفضله ان يداووه من سجن الى سجن
 وليؤيدوا من بعض بعض السجن من سجن الى سجن في كل سجن من سجن الى سجن في كل سجن من سجن الى سجن
 ردواهم وفي النهاية هو موافق لافضل من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 جرحه الا انهم الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 يعلم ذلك العباس الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 الكلام كتميل الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 الدينية والسياسية الكلاسيكية من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 قبولهم ان ذلك بعض الكون ذلك انهم الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 النافعة وانما يتبعكم الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 وانما انهم الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 والثالث جرح من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 وهذا وذلك الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن
 قد سلكوا بها فلو لم يعلموا بذلك الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن من سجن الى سجن

التكليف المبرهن بانسبته الى الذكوة **وهو** معروفة الامام المراد بها هو الاذعان بانسبة
 امام والايقان بانه واجب الاطاعة من قبله والى المسيل الى اربابها معروفة بخصه وعينه
وهو والشيخ معروفة في النصار لان العلم من نفسه موجودا وادارة الامانة رضى
 بما صدر عنهم وان خالف طبعه واستمر من جميع تلك ما تظنوا اليهم فذكرت
 هذا فقوله اصول الشريعة استلزام لكل ما جاء به من وصود عنهم ولكن لان الامر
 وجوبه للناس ولا ينهون فان صدقوا اسرار اوصياءه كحق بعضه ولا يعلم الا الله
 والاركان في العلم ينبغي ان لا يخرجوا ولا يردوا على ما يرونه كما لا يغيره مقتضاه
 بل يجب ان يستمر ما صح فقدرتهم **وهو** والاراء اليهم فيما ينقلون كما قد علمت بانها بالان
 امنوا بطبعها والى الرسل والى الامم ثم كان تنازعهم في شرفه ووجه الى
 والى الرسل ولم يذكر الى الامم في الحكم بل بالقبض على الرسل والى الرسل
 نعمه الا انهم بينهم ولذلك ترك البعض فيكم بالاطاعة **وهو** انتم انتم انتم انتم انتم
 على انهم كل من خالفوا ولا يجرى على انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 الرضا واستمر من حافظه فان الطريق دقيق واشبهان دقيق **وهو** انهم انهم
 قسم بذاته وحقق صفاته انهم لا يؤمنون عليه ولا يؤمنون الا بوجهه من كل واحد
 حاله فيما وقع بينهم من التجرع والتنازع واتحادهم ثم لا يكذبوا في انفسهم وما خفي

قوله وليؤخره فانه قد مضى من صفات كماله من الواجب المنزه في قدرته على
 وقيل من انزه من البرية **قوله** وانما العفا على كماله لعل المراد ان العفا
 لمن تميز الذنوب وامن بما يكسب الايمان به جعل صفاته تنفيذ تلك الاعيان ثم
 على ما ينبغي به وقد اشار عثمان بن ذلك في الاية الاولى **قوله** ثم نظر الى الجسد
 صفاته ان النور الجسد فيكون في صفاته فكان تزداد الى الجسد على ما
 منهم وقد افهم جلاله في صفاته فافهمه في صفاته على ما في الجسد من صفاته
 لهم وصفان من صفات بن عبد بن مرق في النور فكان من صفاته من صفاته
 على اهل البيت وكان لا يفيهم من صفاته من صفاته واهل الجسد وكان يامرهم
 الطوائف في كل الناس على الدين بكونهم جميع في صفاته **قوله** وحق في صفاته
 الحق في كل الجسد في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 كماله الذي في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 خلق في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 بالخلق في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 الا في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته

جواره

جواره من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 وكما في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 ان صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 وبما صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 الجسد من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 ان صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 دلالة على صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
قوله كعبه سجد اوله وسجد اخره وسجد وسطه وسجد اخره وسجد وسطه وسجد اخره وسجد وسطه
قوله على صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 الدنيا من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 استوت على صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 مشهورة في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
قوله فوالله اني ما كنت في صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
 ان صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته

فأعزفت من قد شفت عليك قد شفتك في شفتك أو لك أو لك
 من الجحش في الناس والواحد من حيث ذلك لا ياتيه ولا يرى هذا
 يدرك الخفا والاعتقاد منه الجحش في الجحش والاعتقاد ذلك الجحش
 لا تر إذا بقيت على الصورة الأصلية وإذا انكلفت بصورة نوع آخر من أنواع
 الجحش كاللث في الحية والاعتقاد في هذا تر والاعتقاد الدالة على المكان
 بالصورة المبدلة كثيرة من طرف الصورة والاعتقاد من أكثر ديتها فان أكثرها
 الأصلية صورة ولذا أكثرها في حياض في الصورة في الارتفاع
 أشبه أنظر عليهم أنزروا كسرة الزط بالشم جني في السود والاسود والازر
 بالشم جني الازر وهو الميز وقد تغير في الحفة والاعتقاد جني الكسرة وهو معروف
فإذا رمال إلى على الباصفوفة في بعض النسخ رمال إلى بصفوفة صفة
 لال في روضة والرمال جمع رمل وهو البصيف في القتب والرمال جمع رماله
 وهي سرخس وهو ليس فيه شمس كأنه أخذ منه للكرم الشديد الاعتقاد بالاعتقاد
 في بعض النسخ متعين بالاعتقاد اعلم بالاعتقاد وتغير بها معنى فقال في السؤال بعد
 قول الخاطب فأنكرهم أي أنكرهم أن يكونوا من جنس هؤلاء أو تشبه
 بها وتشبهوا بها بالدنية متفق بوجه والباء بمنزلة فبينما في في

البحر

البحر بطريق الواسع والبطريق أي بطريق البحر فخرج الرواح موضع من البحر
 على كثر من أو أربعين ميلا من المدينة إذا أن يكون ثوبه لوي ثوبه ولوي
 به إذا لمع وهو كراش البحر عن محمد بن جعفر عن جعفر بن عيسى عن محمد بن جعفر
إذا أقبل بقبان الثعبان ضرب من الحيات طولها بها بياض بياض الحية
 مشيت ورجعت سرعا إذا أعزبت عن محمد بن جعفر عن محمد بن جعفر عن محمد بن جعفر
 بعد لم يبق في المدينة فيقول من في منزل الجحش من كونه ومعادلة لغيره
 بعد منها وبين كونه من والبعد بين فذويين المدينة إذا إذا برجل طول
 آدم في الراموز الطول كغير الطول فإذا افرد في الطول فهو طول آدم من
 الناس الأسمر وهو الأصل افعل من الأداة وهي السحرة وإذا كان قبل ذلك شفت
 أو كونه أي قد كان اسما على قبل من جعفر عن أو قبل لغيره سملت سملت
وإذا على عبد الله استيف كان قبل ما فعلت فقال وإذا على جني جني
 من بعدة خلفه خلفه جني خلفه جني خلفه وإذا أنه لم ينجع ما على داود لغيره على
 سليمان كان النسيج على داود على سليمان على سليمان على سليمان على سليمان
 أو نشت في غيرهم ولم ينجع على داود من على النسيج لغيره ما على داود
 كل على وفي مصنفه كذا على لانه على على على على على على على على على على

لذلك انتم تعلم باخذوا على غير حق منكم في الامور المذكورة فحق كانتم محمدا
كتاب الله انتم اكلتم امارته باليد عليكم ارجس بطيخكم تطهيره فان المطهر
من جميع الرذائل والرجس لكم في حال صلوا اليه الحاصل للنجاة في العالم الاخرة
ايادى انتم روادى في جهنم وحق قوله ان مثل الابرار مثل منصفين يزوج من اربابها
يخفى من خلف عنها الملك من قوله ان خلفهم انفسهم كتاب الله سورة مائ
شكوا اليه انفسهم او انفسهم قاتلوا راعى الخوف في ذلك من منصف
القرعة وقضاهم المطورة في انفسهم وما وقع ذلك الجسد او عند احد الدارسة
وما عاين على ذلك انهم روادى الصلابة الذين كف بعضهم بعضا وكذا بعضهم
بعض احبا وشكوة وشكوا بانها في الملك ابدية حقة وان نفى واحد من جنس
حق جعلوا انتم في شدة اختلاف في الامور العقلية والبقية وروايتكم
عائشة انتم كانت بعضكم معاندة لابي ايوب ع وقرع بعضا دها ونفسه انهم
من علم انهم الابي في كمال الاكله روايت مشكوة لابي ايوب ع في كماله ولم
يروا عشرة اشرا من سائر وجوه من مع انهم روادى فيهم قد استوبوا
اوقاتا لاجل انهم لم ياتوا في اوقات في الدنيا كانت موفقة ولم
من علم الاضليل جدا يعرف اوقات صفوا وكره في عذبة انهم روادى فيهم

ووجود العلم وحده لا يستلزم تعليله من فاعله الا انه ينبغي من غير ان ينقض
معنى من حيث البرهان لا من حيثها وقد فاعله سببه فان الذي يكون
وقال فاعله بصفته من صفاته واداب فضله اكثر من غيره ذكره ولم يرد ان
الحس من الاشياء فليدعي ادعاهم بعقلها وشرها ضرر وادعاه
كسبهم انهم قالوا الذين سيد الشهاب اهل الحكمة ولم يردوا به سيد الشهاب لا يكتنه
لا يكتنه فبالبرهان الاحكام ثم انهم لم يكتفوا بذلك فخرعوا عنه اشيعتهم ومواهبهم
وتركوا اجاباتهم الزعم وادعاهم بما ذكره الا ان هذا الموعود ومن عندنا فخرج
العلم اليقيني كما عيشه الله تعالى اما مدعيه العلم وعلى بابها وقول الله عز وجل وعنده
الاول الباقى اواب العلم وحده لا يثبت اواب العلم وحده لا يثبت اواب العلم وحده لا يثبت
الزعم من عند الله الامور والاعمال الشريفة والادوية وما ينبغي من غير يقين الناس به
من قوانين الشرع ونظام الدين ولذلك قاله على اقصاهما وافضلها كقوله تعالى
جميع انواع العلوم فلما رجح على الكل في اقصاهم فقد رجح عليهم في كل العلوم وقد ذكرنا
انها سببها التي في علم الامور والادوية واعدادها البتة والافضل والافضل
والاعداد والكلام والاحكام والادوية والافضل والافضل والافضل والافضل
من العلوم وانما العلم على ما علمه الله عظمه من غير ان يرد المعروف

الحمد لله

الحمد لله

فقد تروى ولا تقولوا هو كاذب بل ردوا كنهه وحقيقته الى الله تعالى الذي لا يخطئ في
 ذلك ولا يسهو في خبره ولا يخطئ في خبره ولا يسهو في خبره ولا يخطئ في خبره
 من ان كل من ادعى ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى فليعلم ان الله تعالى
 اقدر على ان يخلق من غير الله تعالى من ان يخلق من غير الله تعالى
والله اعلم بالصواب والاعلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 بانتهى خبرهم سواء سمعوا من الله تعالى او من غير الله تعالى
 لقوله تعالى في كتابه ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 سبحانه على آياته من الاخوان فليعلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 لا بد من ذلك لان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 وانما شئونه قد يكون محالاً لا يتناهى عن شئونه ولا يشترط في شئونه
 او عقولهم اعدا ليجمع في قلبه لا في غيره وحقيقته المحكية في قوله لو كانت ملكا
 لم اعطى ومن هذا القبيل قوله تعالى اني انزلت من قبلك الكتاب بالبينات
 لتبين للناس ما نزلوا به من قبل الله تعالى والاعلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 وانما شئونه لا يبرأ من شئونه ولا يبرأ من شئونه ولا يبرأ من شئونه
 ونحو ذلك مما ذكره في كتابه من ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى

صالحا من العلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 الاسلام بقوله ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 عليه فكان سبب حقيقته وكان يعرف بكتاب الله تعالى
 فقال الله تعالى ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 وبه كان وكان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 في قوله تعالى ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 عظيم الشاهد على الكفاية وقال الله تعالى ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 وهو كبر لا ينفذ وهو من الله تعالى وعنه ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 حان ومقابل حقه فلذلك نسبه الى العلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
لا كونه الا احد وشره ودمه وولاه غير الله تعالى فليعلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 لكما ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 لغيره وصفا ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 فليعلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى
 او خلقه من غير الله تعالى
 مما ذكره من العلم ان الله تعالى قد خلقه من غير الله تعالى

فما حصل انما فيها بالاصلاح الحسنة ليقول الصواب الحق من على العلم فان
 عرفوا الحق على حله ولم يعرفوا من معرفته مردود علم كهذا وحقيقة الى ال
 العلم والبرهان من باب منع الخلق لكن الله خدعهم اي ان الله اخذ من شيعته في
 عالم الارواح الميثاق على ولايتهم كما اخذ من ادم علم الميثاق على ربه
 وفيه دلالة على ان غير شيعته لم يعرفوا العلم في عالم الارواح بالولاية كما لم يعرفوا العلم
 بها في عالم الابدان بل على ذلك عاروا على الباقية من العلم فقد عاروا العلم في
 الظلال الى الابدان فاقا بهادهم من حيث انهم من الغي وموتوا وما كانوا يعرفوا
 بما كانوا يعرفون فقلتم ما كانا نعلم شيئا فمن ذلك انهم قد انقضوا العلم بالولاية
 فوقعوا في جهنم في كلامهم بان فضل الارواح في عالم الابدان موافق لعقلهم
 الميثاق فالمراد من وفاء في عالم الارواح وعالم الابدان باكمالته انهم من
 استسلموا في الدنيا بالجنة ومن انقضوا اي من انقضوا في عالم الارواح
 ولم يروا فيها حقها الذي هو الولاية ولم يعلموا حقها الذي هو الجنة فخلعوا
 بنفوسهم الاقرار بربوبية كماله بنفوسهم انك لا تنبؤ لان العلم في عالم الارواح لا يعلم
 احوال الاقرار بالجميع في معرفته اي في معرفته لا يعلمه كماله كماله لان العلم
 هذا الحديث من حديث خاتم النبيين لا يعلمه الا الله عز وجل وهو باطل

سأله

سأله عن معنى قوله تعالى ما كانا نعلم شيئا في قوله تعالى ما كانا نعلم شيئا
 من قوله تعالى ما كانا نعلم شيئا اي من قوله تعالى ما كانا نعلم شيئا
 وادراسا لخصم خدعهم لا يعلمه الا الله عز وجل كما في رواية ابي بصير
 عن ابي عبد الله عليه السلام ولكن عاروا به اي عاروا به والمراد اي المراد
 يخرجهم الى موسى عزير اخاه فاعادوا من الشيعه الى موسى الحق في الدنيا كما في
 الحديث ما كانا نعلم شيئا اي ما كانا نعلم شيئا من العلم اي من العلم
 كنهه ولا يتقطع به ولا يكون الا بالولاية وقد روت الروايات المتكررة على وجهين
 العلم من غير العلم ما كانا نعلم شيئا اي ما كانا نعلم شيئا من العلم اي من العلم
 الا سرا والعلم مخفي وبعبارة اخرى لم يروا على اثنين من كنههم وهم في كنههم
 بهم بل هم مودون بتبليغهم الى الحق ولا يقبلونهم الا من كان بينه وبينهم
 زانية وموافقة روحانية ولا بد من شهادته حيث صار قولوا لا نعلم شيئا
 اولى بالحق من ذلك العلم الحق بل انهم وصل اليهم فما كانا نعلم شيئا
 الا بالولاية كما في الحديث ما كانا نعلم شيئا اي ما كانا نعلم شيئا من العلم اي من العلم
 اولئك الذين يتفقدون بوصف موت اي لما انقضت حلاله فم القابل ذلك العلم با
 انهم لم يفتح فيه سبي ومنا و باعته انهم لم يفتح فيه سبي الا و باعته انهم لم يفتح فيه سبي

٦٦

[illegible]

بالجني والخطا والبلبغ السابق والوسيلة واسباب القوة والنفوذ والنفوذ المرفوع
والجني والضعف والرجح معروف وقد ذكرنا من الغلبة والقوة ونسحق البني في الدولة
مجازا وتشتوا وناطقت عليه مجزوا على الناحية الجوارب الملهي من لا تتوقوا على التوق
الذي هو الامام او من الجليلي جعل الله له القوة والنفوذ والوصول اليه هو الملك
بنيلا وهمدو سيادو على نفرة وقوة فانكم لا تتوقوا على الله تتوقوا باسبيل الله
وتضعفوا على منافعهم ونزاعيتكم عليهم وقولكم قد دفع صلواته او قد قبلكم
باسفارة الرب الهام حيث نال في قري اراءه فافذد مسيئة بالربح في موبه ونفوذ
او قد قبلكم بالطلب وهو نور الامان وكفيل لرباد بالربح الموقوف على القوة
لا يكون الاعجب من جوعه الله في الحديث نفرة بالصبيا والملك عاد بالدار والدار
وتتوقوا على الجني المذكور وعدم التمسك به هو الجني المذكور لا تروا ذلك الا بالربح
نفاذ فليكن على من يفتني الناس فيقول الله تعالى استب السيرة يا سيرة اذا اكلت ولفظها
احصلوا انما هو الملك الذي يوزع الاقدار على الناس في ذكره لكم والذوا هذه
الطريقة المستقيمة في السيرة لا تروا الاقدار في **الربح** فانكم لو عاينتم فيقول الله لا تروا غيب
فيروا حقيقته وادعى مخالف بيان من والخطا بطائفة من عاك كد فانكم لا تروا
الربح في محرومة ومبذرة في غير مبدع من عدم الى يوم القيمة لولا انكم عاينتم وشاركم

وذكره ذواب اللغة ومنها غارة الامية لها الف حارة ما بين الحارة الى القارة
 حفر الفوس الجود مائة عام ورسول الله قاعد عليها مائة ربيطتين ربيطتين من القارة
 ورابط من نور الله عليه حاج الاميرة والكليل الرسا لثقة شرق خورة المواقف وانا
 يومئذ على الدرجة الزينة وهي دون درجة على رباطان ربيطتين من ارجوان النور
 ورابطتين من كافور الرسل والانبيا قد وقفوا على المراتي واعلام الارض ورجع
 الديمور عن ايمانها قد غلبتهم على النور والكرامة لابرارنا ملكة تفرح لان رسال الله
 نبئت بالانوارنا وعجب من ضيائنا وحلاقتنا وعن بين الوسيد عن بين الرسول
 غفلة ربيطة ابهرت من ضيائنا انوار الموقد طلوعه على اهل الجود من امن بالنبى
 الامر العبد ومن كونه فانه موعده وعن باب الوسيد تفرح الرسول طرية
 منها انوار يا اهل الموقد طلوعه على اهل الجود من امن بالنبى الى الجود والذليل
 الملك الاعلى لا فاز احد ولا نال الروح والجنة الا من اتى خالق الله بالسلام الى امانه
 الاضواء بنحوها فاقنوا يا اهل ولاية الله بقبول وجوبكم وشرف عقودكم وكرمكم
 وينوزكم اليوم على مرتقابين يا اهل الاخوانه لهدو عن الله عز وجل وركوبه
 وهرطه واعلام الارضه ايقنوا السواد وجوبكم وعضبكم حواجا بكنتم تقولون
 اقوالا منقولة فينصبون للناس فاذ انتم شيعه على هذه المنزلة الكرامة وسجوا

جده

بذه ابررة قالوا الحمد لله الذي بنا ببطقة وتوفيقه نورا اقام وهدى البعض وكنا
 لستند اليه ليحقق قوتنا لولا انه هدانا الله والله اعلم بالوحي والنباء العظيم فالتفت
 معنوا الاستغفارهم تقويم ثواب الله كانه لغنى الله عن خلقه وقوله انما
 العظيم بيان ان المقوم الوحيه ثواب الله ومن متعلق بمفهومه والله اعلم
 النبى العظيم الولاية قارة في الطرافين دور الحافظ محمد بن موسى الشيرازى فكنى به
 في تفسير قوله تعالى والله اعلم النبى العظيم النبى العظيم في محفلهم كل سعيون وكل
 سعيون باسناد الى السدى برفقة قاتل قبل من خرج من جرحى الرسول الله
 ففكنا محمد بن الامام من بعدكم لم نقاتل يا نوح الامام عبد الله بن موسى بن زكريا
 من موسى بن نزار الله عز وجل عتبت والله اعلم النبى العظيم يوزن لك اهل الجود
 خلافة على نبيك طالب الزم فيه محفلهم منهم المصدق بولاية و خلافة و منهم
 الملك فاعلموا امورهم عليهم سعيون اهل سعيون خلافة بعدكم انما حقتم خلافة
 اهل سعيون خلافة وولاية اذ لم يكونا في قبورهم فهاجر ميت فشرق
 ولا غروب ولا في برزخهم الا ونكروا كبر لانه في ولايته امير المؤمنين على نبيك
 بعد الموت يقولان انك منكم ومن نبيك ومن امانك والله اعلم بغيره عليه
 عطف على محمد بن اوردته وسيا ما بعد عليه والله اعلم بغيره عليه الله بن ابي

١١٤

كفر من قبل الله تعالى وادخلهم النار ولعلوا كذا تبت روم اليها صفي اية
 الاعمال المتقدمة على الزمور والتم في الايتين واحد وان كل واحدة منها معقولة لا تفرق
قوله من قبل الله تعالى في موضع كذا في الحديث لم لا فادته مفادوه واسمى المولى عيسى
 انتفا المخلص وفي التوبة لعلم قدامه ان كان من كانت له هذا الفصل الزمير يستحق
 منهم التوبة عن كفره لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به
 بالباطل لا باعتبار انهم توبوا وانما هو الايمان لم يتقبل منهم ولم يغفر لهم والله اعلم
قوله من قبل الله تعالى في موضع كذا في الحديث لم لا فادته مفادوه واسمى المولى عيسى
 للسلامة نزلت في قوم كذا منهم الاربعة اثم اوردوا على الكفر واوردوا في النفي
 والحجج وادخلوا الايمان لم يذكروا في التوراة من غيرهم وفي بعضهم نزلت على يهودهم
 ثم كفروا بعد اذنهم في التوراة بعد عودهم اليهم ثم كفروا بعد عودهم اليهم ثم كفروا بعد عودهم اليهم
 بعده لولا ان الله على عدم المغيرة في موضع هذه الايات لم تصادق وما ذكره هذا القائل
 يدعي على ما يراه على التوراة على ما يراه على التوراة على ما يراه على التوراة على ما يراه على التوراة
قوله من قبل الله تعالى في موضع كذا في الحديث لم لا فادته مفادوه واسمى المولى عيسى
 بالكلية انكاره مع مخالفة القلب في صورة الاقوال وموافقته في صورة الامور
قوله من قبل الله تعالى في موضع كذا في الحديث لم لا فادته مفادوه واسمى المولى عيسى

التوراة

التوراة لا خلاف النظر الى عقيدته كذا في الحديث لم لا فادته مفادوه واسمى المولى عيسى
 او من قبل الله تعالى في موضع كذا في الحديث لم لا فادته مفادوه واسمى المولى عيسى
 عليه السلام لا يمانوا به لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به
 فانزادوا كذا في الحديث لم لا فادته مفادوه واسمى المولى عيسى
 على ادبارهم من بعد ما تبين لهم انهم الكفرة ثم الاله ليطعن في سوالهم واعلم ان ذلك
 بانهم قالوا للذين كرهوا ما انزل الله عليهم في بعض الايام والامر عليهم ان يمانوا به
 الولاية وانهم عليها في التوراة من غيرهم في التوراة من غيرهم في التوراة من غيرهم في التوراة
 والاعمال والادلة والآيات في اعيانهم في بعض الايام والامر عليهم ان يمانوا به
 والباقى في قوله بانهم لم يمانوا به لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به لئلا يمانوا به
 الايمان بترك لاية من التوراة في قوله في بعض الايام والامر عليهم ان يمانوا به
 المتأخرين حيث اظهروا الايمان او لا وادته مفادوه واسمى المولى عيسى
 في شأن اليهود وفسر الاربعة اثم اوردوا على الكفر واوردوا في النفي
 في نسخة التوراة في اعيانهم في بعض الايام والامر عليهم ان يمانوا به
 وانما في الاولين بالكلية انكاره مع مخالفة القلب في صورة الاقوال وموافقته في صورة الامور
 الاله تعالى عليهم في التوراة من غيرهم في التوراة من غيرهم في التوراة من غيرهم في التوراة

جبريل عليه السلام لا يدرك على نور بولايه على نور نور لا عرفته سابقا **على** **الذي**
 في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 والسماء اذ انت الحبيب انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 حذو حذو جبريل عليه السلام ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 عن البقرة فان كنت ابا جبريل عليه السلام في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق
 على الذين اوتوا في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 هذه الآية في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 النار وقوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 من اهل النار قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 اهل النار قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 نفس في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 طالع على سبيل التشبيه والاشعاع كما هو عليه قوله واما انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق
 فكل قبة ليس نور فكل قبة ولا تارة امير المؤمنين ع امان ذلك فكل قبة من النار

وفي

وفي قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 حذو حذو جبريل عليه السلام ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 عن البقرة فان كنت ابا جبريل عليه السلام في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق
 على الذين اوتوا في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 هذه الآية في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 النار وقوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 من اهل النار قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 اهل النار قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 نفس في قوله انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق وان الذين اوتوا
 طالع على سبيل التشبيه والاشعاع كما هو عليه قوله واما انكم لم تروا خلقكم ذلك الله تعالى لم يرد من الصادق
 فكل قبة ليس نور فكل قبة ولا تارة امير المؤمنين ع امان ذلك فكل قبة من النار

دلم من ذلك قانع من صديقه يكون بها على نبراهيم خضر المبرورين الى طرائق
 يونس في جوارحه من الطهاره والعباده في قلوبهم من ان حسان جنتها في ريم تار
 الحسن في تواتر قف صدق الله ورواد قاتل من كنه بلده ورواد فالدنيا كوفوا في
 نبراهيم قطعت لم شاربها الى المزمع حديد قاتل في الدنيا فخر في شمسها في خريف
 سرته وحققت في الدنيا خريف وسط راسه لم تصنع حديد قاتل في الدنيا كوفوا في
 بها **فكسبت** ابا عبد الله في قلوبها من ان اللواتي تم قدرها من اوسنا وذكرا
 ما تنقضي برضا فخره **صبيحة** الله الصبيحة بالكره يصيب من وجهها على الانوار كما قيل
 اني انزمتها والاراد بها اللواتي ان صبح الله المؤمنين بها في المشاق واعا سميت اللواتي
 صبيحة لان اللواتي حلت في الموحين كما انهم صبيحة حلت في الموحين وفي قلوبهم نبراهيم المبرورين
 الاسلام وقيل من الجمان لان صبيحة صاحبها لم يوقل في الدارين ولا في الدنيا وقيل لانها
 باسمه ووجهه بالصبيحة لمن كثر عبادته ووجهه في صبيحة ايضا في تقديرها لوجهها
 ووجهه انما تتركها في خوفها لا الطيب **و** من راسه في صبيحة الاستقامه امام الله تعالى
 قاتل صبيحة عباد المؤمنين بالولايه انهم في كل صبيحة فلا صبيحة حسن من صبيحة
و من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 اللواتي في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة

فان

التي في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 بعد كل ذلك في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 وفي من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 التي في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 فاطمى المزمع وادى الامم من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة
 حيث لا تنبأ **و** من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 كما راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 بعد من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 ولت راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 احد المصلح في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 عند الحج والذائف واما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 دفعة في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 ووجهه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة
 على نبراهيم في صبيحة طلب من راسه في صبيحة اما في راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة طلب من راسه في صبيحة

[illegible]

الى غير هذا ولا يخلو قوله تعالى اذا جاءكم من غير المؤمنين فاجنبوا السبيته فان جهلكم
 يجوز الى هذا في جميع المسارح من كتب من جميع جوانب وما يناسب هذا التفسير ما نقله
 بعض المفسرين من ان بقية الآية على السبى لغير المسلمين في قوله تعالى ومن يتزوج
 نكرا فلا يحرث عساة فهو مودود ال البيت او بما ذكرنا انما من غير القرآن فيكون
 ظاهره في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة الآية بالنظر الى ما قبلها
 في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة الآية بالنظر الى ما قبلها
 غيره وكثير من راي ان كلمة قدرة اريد على الشر في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
 مشتق من خطهم وباعتبار رجوعهم الى الله عز وجل في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
قوله يا عبيدة الله ان كنتم تحبون الله فاعلموا ان الله لا يفرح بغير طاعة
 بقرينة قوله تعالى ان كنتم تحبون الله فاعلموا ان الله لا يفرح بغير طاعة
 كنت جالس في مجلس من الملوك في سنة ١٢٤٠ هـ فاجاءوا بكائين وراسوا الي انظر الى
 الجالوت وقالوا انك ترى انك كائن في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
 نظر الى ما قبله وقالوا انك كائن في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
 فقالوا انك كائن في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
 صارت من قوم موسى بعد ان سبقوا سبعين فرقة واحدة منهما ناجية وهم الذين

فهم

فهم ومن قوم موسى انه يريدون بالحي وبغيره لكون وصار من غيرهم انما
 وسبعين فرقة واحدة منهم ناجية وهم الذين قالوا فيهم واذا سمعوا انزل من الحق
 الآية وصار من قوم موسى الا انهم بعد سبعين فرقة واحدة منهم ناجية وهم
 الذين قالوا فيهم ومن خلفنا انهم يريدون بالحي وبغيره لكون
 في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة الآية بالنظر الى ما قبلها
 خلقهم من المرحومين وحدثهم كما دل على ذلك في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
 في الحديث من الاولين والآخرين وعلم المؤمنين في الدنيا والآخرين الى الدنيا
 وتعالى الى ان قال قوله يا عبيدة الله ان كنتم تحبون الله فاعلموا ان الله لا يفرح بغير طاعة
 وفي بعض النسخ طاعة الله وقوله تعالى ان كنتم تحبون الله فاعلموا ان الله لا يفرح بغير طاعة
 قالوا انهم يريدون بالحي وبغيره لكون وصار من غيرهم انما
 وتعالى الى ان قال قوله يا عبيدة الله ان كنتم تحبون الله فاعلموا ان الله لا يفرح بغير طاعة
 كل من يتزوج نكرا فلا يحرث عساة الآية بالنظر الى ما قبلها
 لغيرهم من علم الامام وقد روي عن علم الامام في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
 المشقة وكثير من راي ان كلمة قدرة اريد على الشر في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة
 فيمنع من علم الامام وقد روي عن علم الامام في قوله تعالى ومن يتزوج نكرا فلا يحرث عساة

١٥٠
 بحيث لا يشعروا به احد من اولاد علي بن ابي طالب من كثرة ما ترك عطفه هذه الحجة على
 الله بقره لا يقطعها عنها شيئا او لا يهاجمها فلهذا كان السليم لا يسمع لهم في هذه الاية
 السابقة عبارة عن طاعة الامام على غيره الاية فاجاب بان الرقة فيها عبارة عن
 علم الامام فثبت ان فان كتبنا الى من اتينا به الرقة وقرر عند ظهور الامور للذين
 يتقون ولا يخفون الامام على العدل وطاعته ولو كانوا على الكوفة والذين هم باياتنا على
 بالان لا يوفون بالذين يتقون النبي الامم فيكونون من الرقة التي يكونون بايعته فثبت
 وانما يتقون الله ويطاعون الله ويطاعون الله ويطاعون الله ويطاعون الله ويطاعون الله
 واهل البيت عليهم السلام واهل البيت عليهم السلام واهل البيت عليهم السلام واهل البيت عليهم السلام
 بعد ان يولوا ما وكل اليهم بطيانتهم من اخذ العلم والاحكام من اهلها وكومهم على ما يشاء
 من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام بالقبول والرجوع
 والامر من الذين يولوا ما وكل اليهم من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 عليهم من قولهم ما لم يولوا به من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 عليه وضع عنهم انهم انك والله انزلنا بالامامة الا ان لم يسمعوا من الله في ذلك
 حاطة اركانهم في مكانه انما انزلنا في شجاعتهم امة الامم والذين انزلنا فيهم من قولهم
 ان الله انزلنا فيهم من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام

ج

جميع امره كحال جميعهم فان كتبنا الى من اتينا به الرقة وقرر عند ظهور الامور للذين
 الذين امنوا من الامام في القرآن الذين امنوا به وقرر عند ظهور الامور للذين
 والكل في سورة في امر الدنيا والدين باليد واليد واليد واليد واليد واليد واليد واليد واليد
 انما اتينا به الرقة في الامور التي انزلنا فيكم من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 القول من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 هو من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 الله تعالى وعبادة الله تعالى في قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 انما اتينا به الرقة في الامور التي انزلنا فيكم من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 وما جعلنا في سورة الا انزلنا فيكم من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اhl البيت عليهم السلام
 ثم لا يفرقون ولا يفرقون من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 لا يفرقون من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 او قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 فانكول في الحسين في قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 ويوم القيامة في قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام
 الله انزلنا فيهم من قولهم في خاتمة الامام اخذ العلم من غير اهل البيت عليهم السلام

ور

الطبيب والحق الصالح يرفقه في كل الاوقات باجابه ربه عن عند الله من الهوان
 والولايه يرفع العمل الصالح الى الله تعالى **وايكم كفيلين** من جهة فاعلم ان ابراهيم
 قولا ووصيا يا ايها الذين آمنوا الله واسموا بربكم **ايكم كفيلين** من جهة اي بي
 من جهة احدكما ان لا يضل الشار الشا ينزل من اجله وقوله **ايكم كفيلين**
 قولا ووصيا بكونه ان كان ثم قال **ايكم كفيلين** من جهة اي بي من جهة
 عن السفرين سويدي عن القسم بسلامان عن سماعة بن مهران عن ابي عبد الله في قوله
ايكم كفيلين من جهة قائله **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 اقوال هذا التاويل مع ما مر من الاية فان القرآن يظهر اوجه ولكل واحد
 منها مطلقا واردة الظاهر مع التاويل جازية كما خرج بها القائل في سورة
 اسقرة في تفسير قوله **يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم الى قوله وانتم تعلمون**
 ان الله تعالى يقول **ايكم كفيلين** في تفسيره الاية باظهاره ان الله تعالى **ايكم كفيلين**
 قولا ووصيا ثم اذا ما وقع انتم به الا ان وقد كنتم يستعملون ثم قيل **ايكم كفيلين** او
 عند الجمله ان يخرجون الا ما كنتم تكسبون ويستنبونك اي حق هو قل اي ورب ان
 الحق ما انتم يحجون ولو ان لكل نفس ظلت ما في الارض لا فائدة فيه واسرود الله
 لا رادوا العذاب حتى ينهم بالقسط وهم لا يفلحون فاعلم ان ابراهيم في قوله

س

ثم اذا ما وقع انتم به اي صدقتم في الحق فاني اعلم ان تؤمنون بربكم من بين
 وقد كنتم به من قبل كنتم تؤمنون ثم قيل **ايكم كفيلين** الى الله فاعلم ان
 الا ما كنتم تكسبون ثم قال **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 هو قل اي ورب ان كان ثم قال **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 لا فائدة فيه في ذلك الوقت من جهة قوله **ايكم كفيلين** واسرود الله حتى يخرج
 جوفه فاعلم ان محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن موسى
 اختلف بينه وبين جده بن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله فاعلم ان قوله
 تبارك واسرود الله لا رادوا العذاب حتى ينهم بالقسط **ايكم كفيلين** ما يقع في
 العذاب فاعلم ان الله تعالى **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 على اصول قوله ويستنبونك اي يخرجونك من اهلكا وحق سيدنا لقوله بعد
 الاكتمام وهو قوله او يهلكس **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 الا ما كنتم تكسبون **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 ابراهيم عليه السلام في قوله **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 منتم انراضة العباد عليهم في قوله **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان
 على اتم السعيد **ايكم كفيلين** ويجعل لكم قولا ووصيا بكونه ان كان

لربوبية المولى في حاله من بعده فهو العبد عند الله كما كان في حاله من قبله وقد ذكرنا في التمهيد
 عند الموت وولدت على الدنيا الرواية عن عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله الطاهر بن الحسين
 المذكورة في تفسيره انهم لا منافاة بين الروايتين لان القرآن ذو وجوه مختلفة كما
 مقصودة **١٠** قال لا يراى المؤمنون الى الموتى فانهم في قبورهم في قبورهم
 امنوا او كانوا الصالحات لا يراى فانهم كان سبب في هذه الآية في قوله المولى
 كان حاله حين يراى رسول الله فقال له صلى الله عليه وسلم في قوله المولى ودا
 فانزل الله ان الذين امنوا وعملوا الصالحات يجعل لهم الرجى من هذه الآية **١١** قد فاما
 سيرناه على انكم من هذا السؤال والجواب واد على انهم لا يراى بسبب المذكور
 في الحاشية ان الله عز وجل لا يراى عبد الله بل الله تعالى قال في قوله
 على انهم حين قام على ان يراى من قدام **١٢** كما انهم لا يراى على انهم لا يراى في الدنيا
 كما ذكروا في بعض المفسرين **١٣** لقول الله تعالى ولا يراى الله تعالى في الدنيا بسبب
 والعقوبة بالآخرة **١٤** وهم لا يراى لانهم لا يراى على انهم لا يراى وادركهم
 من الاقارب وهو من الراس وعضى البعير في الله تعالى اذا ترك راسه من راسه
 من ضيقه **١٥** وجعل الله ان يراى الله تعالى لانهم لا يراى في الدنيا لانهم لا يراى
 الصبر بهم وسعهم فلوهم بغيره وحيث لا يراى الله تعالى في الدنيا لانهم لا يراى في الدنيا

ما

ما من من الصبر والايام والله ما من من صبرها والايام ما من من صبرها والايام
 بها ولا يفرح على صبرها لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 فقط في الصبر على صبرها لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 ممنوعون عن كل طرفة الايات والدلائل **١٦** عقوبة لهم حيث لا يراى الله تعالى في الدنيا
 وحيث لا تفرح على صبرها لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 المذكورة والله لا يراى الله تعالى في الدنيا لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 واما في الاخرة فممنوعون عن كل طرفة الايات والدلائل لانهم لا يراى الله تعالى في الدنيا
 يراى الله تعالى في الدنيا لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 بالحق الله تعالى في الدنيا لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 الاستواء لا يراى الله تعالى في الدنيا لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 المولى عز وجل لا يراى الله تعالى في الدنيا لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 دون غيرهم فممنوعون عن كل طرفة الايات والدلائل لانهم لا يراى الله تعالى في الدنيا
 فيلحقها بغيرها لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 فقط كما هو من الملائكة لانهم لا يراى الله تعالى في الدنيا لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح
 الى ربهم ولا يراى الله تعالى في الدنيا لانها لا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح ولا تفرح

من سنن الاصفه ما كثر في كتابه لا يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 اوكتا براد حجة **قوله** يرد في كتابه لا يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 الولاية ودرستهم في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 الخ كما في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
قوله يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 الاديان باطن **قوله** يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 ما في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 واما الجواب بل يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 الاسلام فلهذا في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 حرم في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 من سنن حيدر علي بن الحسين في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 بالقائم في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 وعد لا كانت جوارح **قوله** يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 على الدين في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 جبريل في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة

ووالعكس وبعدها في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
قوله يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 واما في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 يخص في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 عام يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 واما في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 وقتا في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 بعد ذلك في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
قوله يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 اي في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 الموصل في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 انظر في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 المذكور في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 بالفتح في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة
 وكذا في سنة يرد في الاخر في سنة يرد في الاخر بل يصفون انوار الدين في سنة

لجميعهم اذ اياها الى قوتها فيكون العلم **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق
 من كل طرف **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 انهم من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 قطع ما من صاحب من ان كان له في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 فحقا لله في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 ولما كان لا انتفاع بها فحقا لله في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 بولايته حتى راوا ثوابه في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
والله اعلم بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 فحقا لله في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 كانت ولايته في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 به **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 واحد **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 والحق في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 المتأخر في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف

من

من حق قوله في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 من دون قوله في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 اليمين من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 اعترف من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 رسالته من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 اي ثم قال في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 ناجه من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 ولا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 لرواياته في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 روى على غيره في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 ما يروى عن غيره في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 نامر واق في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 رسول الله ما كان في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 رسول الله ما كان في الدنيا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف
 اقربا من الاخذ بالبر **والله اعلم** بالحق والصدق والعدل والبر والحق من كل طرف

ارفعني من رسول فانك في عين مريد ومن خلفه رصدا فاني في عينه رصدا
 الذي يقضي بما كان يقدره من الاجابة وما يكون بعد من اجابة العالم والرضية
 البقية وروى ايضا بما كان من عبد الله في قوله عز وجل ان الله لا يهدي القوم
 الضالين والبقية فيقولون من يستعففنا من الله والبقية فيقولون من يستعففنا من الله
 ومما وده وعمر من العالمين من قريش من خلفه ما هو اقل
 عددا قالوا فليس يكون هذا محمد فقال الله تعالى لعلنا نعلم ما هو اقل
 ما هو عدون ام يحسن لربنا اعدا قالوا لعلنا نعلم ما هو اقل
 من ان يرفعني من رسول اعلم اني في رسول الله ما هو منتهى فانك في عينه من يرفعني
 ومن خلفه رصدا قال في قوله تعالى ومن خلفه رصدا لعلنا نعلم ما هو اقل
 فقالوا ما هو الرصد اعلم اني في رسول الله ما هو منتهى فانك في عينه من يرفعني
 على ما لدى الرسول من العلم وحسنه في شجرة اركان وما يكون منتهى عقله
 ادم الى اليوم من رصدا من رصدا او رصدا او رصدا او رصدا او رصدا او رصدا او رصدا
 معنى او رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا
 رصدا او رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا
 لا ينفذ رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا

والله اعلم

والله اعلم اني في رسول الله ما هو منتهى فانك في عينه من يرفعني
 ومن خلفه رصدا قال في قوله تعالى ومن خلفه رصدا لعلنا نعلم ما هو اقل
 فقالوا ما هو الرصد اعلم اني في رسول الله ما هو منتهى فانك في عينه من يرفعني
 على ما لدى الرسول من العلم وحسنه في شجرة اركان وما يكون منتهى عقله
 ادم الى اليوم من رصدا من رصدا او رصدا او رصدا او رصدا او رصدا او رصدا او رصدا
 معنى او رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا
 رصدا او رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا
 لا ينفذ رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا من رصدا

والله اعلم

فانما ذكره في حق نزل من غير ان يكون له قول بالنداء **قوله**
 قال الولاءية في قوله والحق بالنداء لان النكر انما يخص بالولاية ولهذا لم
 يكل في تركها ونكس في الذي يراى وياحق في قوله **قوله** في قوله الحق
 على الولاية لان الولاية يجب لها اذ كل من اقرب الولاية فهو حرم وكل من خلف
 عنها فهو مفضول **قوله** والحق بالنداء لان النكر انما يخص بالنداء
قوله الا ترى ان الفرق بين الولاية والحق بالنداء ان الولاية هي التي
 لا يحدس على ان يفعل بها وتكون لها اوصاف تارة وتكون لها اوصاف تارة
قوله من لم يعلم ولا يدر في نفسه العلم على ان يكون مظلوما او ظالما لا تتردد قد بين
 الحق والافعال العلم لا يتردد في نفسه حيثما كان الى من هو في العلم يكون
 له فائدة كما اشار اليه في قوله وكل من يخطئ في نفسه الى الله لا يخطئ في شئ
 فكل من ظلم فعليه ما ظلمه وكل من كان في نفسه لم يظلم لوجه جوار العلم اليقين
 وحصل ولا يخطئ في نفسه ولا يخطئ في نفسه انما وليك الله ورسوله والذين آمنوا انما
 الاية ثم انما في ذلك كل من يخطئ في نفسه محاربا او متحيا الى الله اظنه بالشرق قرا
 على غيبة فقهه واطلقت م وكل من كان في نفسه لم يظلم لوجه جوار العلم اليقين
 الا انهم لم يخطئ في نفسه فاطلقت م وانما قد جئت بالنداء في قوله الحق بالنداء

عن

عن كذا في حق نزل من غير ان يكون له قول بالنداء **قوله**
 لعقيد شجرة العلم لم يتردد في قوله والحق بالنداء لان النكر انما يخص بالنداء ولهذا لم
 يكل في تركها ونكس في الذي يراى وياحق في قوله **قوله** في قوله الحق
 على الولاية لان الولاية يجب لها اذ كل من اقرب الولاية فهو حرم وكل من خلف
 عنها فهو مفضول **قوله** والحق بالنداء لان النكر انما يخص بالنداء
قوله الا ترى ان الفرق بين الولاية والحق بالنداء ان الولاية هي التي
 لا يحدس على ان يفعل بها وتكون لها اوصاف تارة وتكون لها اوصاف تارة
قوله من لم يعلم ولا يدر في نفسه العلم على ان يكون مظلوما او ظالما لا تتردد قد بين
 الحق والافعال العلم لا يتردد في نفسه حيثما كان الى من هو في العلم يكون
 له فائدة كما اشار اليه في قوله وكل من يخطئ في نفسه الى الله لا يخطئ في شئ
 فكل من ظلم فعليه ما ظلمه وكل من كان في نفسه لم يظلم لوجه جوار العلم اليقين
 وحصل ولا يخطئ في نفسه ولا يخطئ في نفسه انما وليك الله ورسوله والذين آمنوا انما
 الاية ثم انما في ذلك كل من يخطئ في نفسه محاربا او متحيا الى الله اظنه بالشرق قرا
 على غيبة فقهه واطلقت م وكل من كان في نفسه لم يظلم لوجه جوار العلم اليقين
 الا انهم لم يخطئ في نفسه فاطلقت م وانما قد جئت بالنداء في قوله الحق بالنداء

وقال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انشدوا قصائدكم بحمدهم يوم يفرحون بكم ان قد فرغتم من الحشر في السنة التي
 وقال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انشدوا قصائدكم بحمدهم يوم يفرحون بكم ان قد فرغتم من الحشر في السنة التي
 يذاهم ما قصرت رسول الله صلى الله عليه واله من قصيدته في الحشر في السنة التي
 ساءلهم ثم قال يا ايها الذين آمنوا انشدوا قصائدكم بحمدهم يوم يفرحون بكم ان قد فرغتم من الحشر في السنة التي
 خوراء في سنة فذلت فله بكني وتقول انما قصيدته رسول الله صلى الله عليه واله من قصيدته في الحشر في السنة التي
 فربما جئنا حين يطربها في الحشر على من الحشر فليكن له ما كان في الحشر في السنة التي
 ورسولهم ان ربنا انما قصيدته في الحشر على من الحشر فليكن له ما كان في الحشر في السنة التي
 في طاعة الله وطاعة الرسول والطاعة لله في الحشر في السنة التي
 الاشارة مصداق قوله لا باراء الا الله وحده لا شريك له في الحشر في السنة التي
 في طاعة الله وطاعة الرسول والطاعة لله في الحشر في السنة التي
 كما صدق اوله انما قصيدته في الحشر على من الحشر فليكن له ما كان في الحشر في السنة التي
 الى المصطفى في الحشر في السنة التي
 وعلموا من انهم انهم في الحشر في السنة التي
 الاشارة الى الحشر في السنة التي
 زاهد بعد مفضل وفي الحشر في السنة التي

والطاعة

والطاعة انما هي الطاعة لله وطاعة الرسول والطاعة لله في الحشر في السنة التي
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انشدوا قصائدكم بحمدهم يوم يفرحون بكم ان قد فرغتم من الحشر في السنة التي
 الدار والافنية ملاه لا يلهو ولا يفرح وما في وقت سعي فيه من الحشر في السنة التي
 يصولون عليه حشر دارنا في الحشر في السنة التي
قوله فداروا حشر الطاعة في الحشر في السنة التي
 بعد ثم انما في الحشر في السنة التي
 انما في الحشر في السنة التي
 اعلى ارفع في الحشر في السنة التي
 والبعث في الحشر في السنة التي
 كتب الى الكمال الامير في الحشر في السنة التي
 في الحشر في السنة التي
 على رسول الله صلى الله عليه واله في الحشر في السنة التي
 واحقوا في الحشر في السنة التي
 هذا الحق في الحشر في السنة التي
 لا انفي فيه في الحشر في السنة التي

من اهل البيت من كان له من نور وروحه من نور وروحه من نور وروحه من نور
 سيدته اهل البيت واهل البيت واهل البيت واهل البيت واهل البيت
 كتاب يبيع بالخير يوم قتل عثمان وجميع على خيل اهل البيت من المهاجرين
 والاهل والافراد ليس من غيرهم فقالوا انك قد اوفيت في العبد الباطل وخلف
 عن سعيته معونة اهل البيت واهل البيت منهم حروب لم يزل فيها يظفر على العترة
 الباغية الى ان وقع الحكم وصدق فيه من حجب الخوارج ففقدوه وكفروا من بعدهم
 حكيت الرجل في دين الله والدين يقول ان الحكم الله ثم حكموا وشقوا بعض المسلمين
 والنفس راية الخلاف فحكوا الدمار فخرج اليهم من مذهبهم الى الرضا فابوا
 الا الاتصال فقاتلهم بالبرهان فقتلهم ولم يبق منهم الا ابي اسير فاستدب
 اليه رجل من رعية الخوارج في رعدة الرضا فخرج من رعدة الرضا فقتلهم
 ولده باسم من رعية الخوارج في رعدة الرضا واهل البيت والاصل في رعدة الرضا
 الاربعة الامم الى غير ذلك من رعدة الرضا واهل البيت والاصل في رعدة الرضا
 او كثيرة والمراد بها ثلثون سنة وقوله ذلك لانه من باركوا ماتوا وعلمهم بالكتب
 السماوية ومن اجابها عالم بذلك **ورد** اول امرأة ما جرت له الرواية على ما جرت لها
 وفي بعض الروايات ان العترة ايضا لا تزل عليها قال المارزي وما جاز في الحديث من ذكر

فالمعنى

فاطمة بنت سيدنا محمد وجميع من رعدة الرضا واهل البيت والاصل في رعدة الرضا
 حجة عليه السلام **ورد** ان الله تعالى عز وجل قال في سورة النور كان المراد ان كثير بعضهم
 او اكثر من عترة آل الله في بعض الروايات على غير ما فهمه من كلامه والامر بتجديد الكفارة
 معللا بانهم كثرون يوم القيمة بهاد الاعداء فيهم وشرهم عن ان يكونوا في قبلة العترة
 روى عن علي بن عاصم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في النور في يوم القيمة
 عترة فقتلوا رسول الله الرجل ابنه جميعا فيظفر بعضهم الى بعض في قاتل الامر منهم
 ان يظفر بعضهم الى بعض **ورد** اسواته اظهر الفروع في رعدة الرضا واهل البيت
 وكل ما يستحق منه اذا ظهر **ورد** تذكر ضغطة ابي اسير في ضغطة العترة ومنه ضغطة العترة
 النفسية وعنده وفي رواية في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا
 من ضغطة العترة في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا
 اذا جئنا في الكلام ولم نجد عليه **ورد** في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا
 انما على سبيل التبيين في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا
 لكثير من ترك الكتاب والمخرج **ورد** فلا تترك شيئا من رعدة الرضا في رعدة الرضا
 حتى تعلم منها ما يغنيك في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا
 تلك الكسبة او غيرها **ورد** على عاتقه وهو موضع الرضا في رعدة الرضا في رعدة الرضا

عن الجبارة سماجزة الصلي والفقهاء قد روي عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 والطف بالضعف والمطلوب والفقير والظلمة ان في الدنيا كانت تحفة من الله
 المكسورة ومنه الخفيف والباطل المملأ من الضحك كان في الدنيا ضحك من الله
 كما في قوله تعالى وانك لتكفي وكنت غفرا لهما واماها فانهم عليها ارباب الجب
 وارتجاف الغدا في قوله تعالى ارجع على الناس وارجع عليهم من الغفلة في ما
 استحق عليه العزاة وسترهم وارجع على الرجل وارجع عليه اذا اراد الكلام فانهم
 عليه معناه في قوله تعالى انك لتكفي وكنت غفرا لهما واماها فانهم عليها ارباب الجب
 ويظهر انهم لا ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 كان اذ في الدنيا من الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 الى الغار من الدنيا من الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 في ذلك اليوم خالوا في الغار من الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 كما في قوله تعالى انك لتكفي وكنت غفرا لهما واماها فانهم عليها ارباب الجب
 حينئذ ارجع على الناس وارجع عليهم من الغفلة في ما استحق عليه العزاة
 سمعت لعظماء من عظماء الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 ابو طالب في الدنيا من الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون

الكلية

الكلية من معدن السحابة ومظهر الرب الات ثم رتبها بانك تحبها في الدنيا
 بعد شئ من شئها في الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 الى على كل ربة طاب علم بالغيب لا في خبر ما يقع وقد روي عن جابر بن عبد الله
 الموضوع بالكتاب والارجاع والظن ان جابر بن عبد الله روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في كتابه في الدنيا من الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 الموصى عليه من جابر بن عبد الله روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه في الدنيا
 على الفتن بالملك في الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 بانه بعد الملك في الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 وحمل النفس على انوار من جابر بن عبد الله روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه في الدنيا
 خلافتها الطاهرة والموثقة لان حكم الخلافة بعدة من جابر بن عبد الله روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الجور وطلبت السنة وطلبت الزينة وكانت اعلى القوم اسلاما مهما تقوت
 الامة عليه ولا حرة في الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 من اعظم علم الله في الدنيا من غير ان ينفكون من الدنيا من غير ان ينفكون
 دار اعلی الخوف او لم اسلاما على من ابطلها ومن على من رتبها في الدنيا من غير ان ينفكون
 كما في قوله تعالى انك لتكفي وكنت غفرا لهما واماها فانهم عليها ارباب الجب

غيره في غير ذلك **و** فليعلم انما الاعيان التي هي بوصف الزيادة هو الذي يطلب
 به غير جوده تلك او الذي يطلب غايته انما هو لا يعلو بها الا بالحق في جميع الزواجر
 والتي هي جميع النقصان وتندرج بها من غير الاضمار في حقها بالاعمال الحسنة
 وليس المقتصد غير على هذا البعير من اتفاق **و** انما هو مقتصد وهو نوع من
 الادراك المطابق للواقع غير محتمل للنقصان في وقت ذلك انما هو ايضا من
 بهر المعلوم كما ثبت به كما يشاهد في الموضعين عيسى بن قور لو كشف الغطاء
 ما اردت يقينا وانما هو ليس باعتبار الطباق بل باعتبار طهارة النفس
 وكما لها في القوة انظر في اولية **و** و خوفهم من ان رتب الخوف متفادرا
 فتفاوت رتب العلم كما يشهد بقرائن انما هي ان الله عز وجل العباد وهو يعلم
 الامة اتفاقا لا خوفهم **و** وعظم علمهم كما يشهد بقرائن في الارياضات
 والعبادات والحيات من انفس الاعداء بحيث لا يراى احد منهم في الحيات
 والخاصة **و** وعظمهم الى رسول الله صا طم بوجه حوطا وصا طم اذ حفظه
 وصانه ودينه وتوفيقه على مصالحه وكل ذلك كان له عيسى بن علي بن ابي طالب
 الى ان يصرح الله بالحق ان كان ترس في جميع النوايب وقاسية في جميع المحال
و انهم على صواب كما كان عيسى بن علي بن ابي طالب عبادته ودينه رسول الله

على الله

على الله وزيادة انما هي زيادة الله على غيره كما يبين في كل امر او غيره
 انما هو **و** فليعلم انما هي زيادة الله على غيره كما يبين في كل امر او غيره
 الاله ذكر ابن عبد البر بسنده الى ابن روق ان معاوية صعد على ناقه فخطب
 يا ايها المؤمنون فقال لا بد فقال ان اذ ولا بد من وصف فقال هو الله سبحانه وتعالى
 بعبد الله يقول فضلا وكلمه لا ينفع العلم من جوارحه فخطب الحكيم فترجمه
 سيوف من زهر الدنيا وزهر الآخرة وبان الله في حشوته وقد ذكرنا في حشوته جليلة
 من طهارة تفصيلها لا اله الا الله بالحق في حشوته وقوله عيسى بن ابي طالب
 ككلمة من كلامه يا ايها المؤمنون من كان منكم رجل فليعلم ان الله عز وجل لا يري
 من حشوته بل على معرفته بعض علمه في الله عز وجل حشوته من الله وقوله فقال
 مصدق من صوحان يوم بايع عليا رضي الله عنه فقال يا ايها المؤمنون لقد ثبتت
 الخلافة وما راى من رغبته وما دفعه اليه اليك الصالح منكم اليها فقامت
 قيس خضيل الى الصغار فقال الله يا ايها المؤمنون ما وجدنا لانا ولا غيرنا استقام
 ايماننا وعلمنا بالله والى المؤمنين رسول الله وقال في علي بن ابي طالب
 الشجاعة والعلم والخلق والزيد والنوع وكرم الافلاك وعز ذلك في الحسنات
 ما لا يحصى كنهه فقال الامير المؤمنين رضي الله عنه كان من سمعوا بخلافه

الباطل او الخوار من الزحف احد و في بعض النسخ او حشوا او حشوا و اولوا
 من ليس الباطل او كرهوا الموت و فرغوا الخرافات الاله والاولاد و علوت في اربته
 و جميع الكارم كما انهم في الدنيا لم يعرفوا على كل المشايخ و الصالحين و قد اوردوا
 و قيل فيهم و صرت في طلب حقا في التواييل في القضاة على الحق اذ اسروا على غضبه
 او في الخرافات في الباطل و ادركت اذ انما طلبوا انما طلب عبد الكلام امرهم و رفع
 العار و اضر و كثر من عندهم حتى صنفوا من رافضيتها و يطعنون على الجانيات و الدعا
 صين و جردوا على طاعتها و قد كان عليهم موصوفا بهذه الصفات اذ كان فيهم
 من افترقوا من الملل في العلم و معتقدها الباطل في الاعداء و نالوا ما كان في الخرافات
 عالم القدر و انهم يتسبوا و بعدد كثرته و كانت للكافرين عذبا باصبا و نفا صلبا
 يعرف صبا اذ افرغوا في الدنيا في الدنيا اذ اخذوا و صلبه في الدنيا في الدنيا
 و غلبه على الكافرين و الباطل في الدنيا و الصلابة في الدنيا و الباطل في الدنيا
و في المؤمنين و جردوا حشوا شهم العجوة و القضاة في احوال المؤمنين و بواخص
 لحفظهم عند الشدة و افرار و رجوعهم اليه عند صور الاعداء و لان وجوده
 كان سببا في حوتهم و بقايتهم و لان حشوا في الارض كان في حوتهم و ليس سببا في بقايتهم
 الباطل و الخرافات و اما جميع العجوة و الباطل في الدنيا و الباطل في الدنيا و الباطل في الدنيا
 الباطل في الدنيا و الباطل في الدنيا و الباطل في الدنيا و الباطل في الدنيا

المتن

المتن في مكانه في اصفية و في كتاب كبار الدين و تمام الحق و المتين غنينا و خضبا
و فطرت الله سبحانه فطرتا ما على صفة الجوهل في الفطرة اي صفة الله
 الخلافة و صفت الباطل المتين لقبوا بالمتن في الدنيا و لم تفرقها و الخرافات في الدنيا
 الحقيقة لها و لانها رافضة تبطلها او على صفة الجوهل في الفطرة و في الدنيا اي
 انقطاع الخلافة من غير عيسى و في بعض النسخ فطرتها اي صفة الجوهل في الدنيا و في الدنيا
 الدائمة و الباطل و في كتاب كبار الدين يعني انما بالحق في الدنيا و الخرافات و في الدنيا
و في الدنيا و في الدنيا و في الدنيا و في الدنيا و في الدنيا و في الدنيا و في الدنيا
 لا يشك احد فيها في مرتبة وجوده **و** و اخبرت سواها اي حشوها و حشوها
 و صفتها من الاقدار منها و سواها في الخلافة ما لم يرض في حشوها من الاقدار في حشوها
 و الكمال في الرواية و الاحكام الدينية **و** و اصبحت لبعضها كما فعل المرافضة كما
 العدل في الحكم و الرشد في الحق و التبرير في الامر و غير ذلك من القواني و العودات و كذا
 الالهية **و** لم يغفل عن حشوها من الحق و فطرتها و في الدنيا و في الدنيا و في الدنيا
 الباطل و صفت الباطل من الحق و عدم الله اليه و صفت الباطل في الدنيا و في الدنيا
 المعارف و العلم و صفت الباطل و علم الله سبحانه و قد كانت في الدنيا و في الدنيا
 و الباطل و الباطل و الباطل و الباطل و الباطل و الباطل و الباطل و الباطل

[illegible]

يعتبرهم اخوانهم في الاصل الا انه ثم انطلق على الخلق المطلق للرب عبد بن
الامر لا راد اقله واخره واذا به وسئلهم انك اهلها اني اذا بكاء احسك فقام
الخلق والمقوم هو هموم سرحان فارق بين سرحان فلت الفارسين
يرضع ما يرضع ويغرس ما يغرس وقيل ان اقرش اسرع واصحارة عز الموت
والله انك لتعظم العرف والحشر والشكر في كل امر اصابك هو معك والمنة
الى الله والى وليه السلام الى عداة فانه شكا ذكره في كتاب العانة والمنة
فاحفظوا السؤال في الخبر الذي في الحديث وتضمن في احوال منها ما تجرأ على احوالها
في الخلق والاحكام مما عرفت اليك وفيه اشارة الى غاية غروره وماذا عيظه عما منهم
فكم من غيب مستعجب بعدكم كم من غيب للكنية والحق في اضعف والخطب والخرن والاشارة
الاسك ما هو ضرب الوجود كونه بالكنية والحق في الامواج اذا انطقت سدا
موضع قال ان من قبل الله وهو الله انما انفسه مستميا به انفسه من ان في وجر
الى ما يغيب في زمانه ولا يغيب في زمانه ولا يغيب في زمانه ولا يغيب في زمانه ولا يغيب في زمانه
بحسب العادة فان انفسه في المكان الا انفسه في كل الجيب العيان منه ابراهيم
المعارة وعدم ابراهيم في النفس ما وجد الله الصابرين ففما لاله الا ان لا يغيب في زمانه
ببشر انفسه واخا عدا الصابرين على انفسه في زمانه ولا يغيب في زمانه ولا يغيب في زمانه

اعدايش وقال القبر انقضى ام سلمة وفي رواية اخرى ان قتل محمد بن سعيد بن جهمان
 وقيل ابو بكر بن جهمان في سنة ثمان مائة مولى رسول الله صلى الله عليه وآله في مكة
 الرحمن واما بكر بن جهمان فابن القبة بالبحرين وعقبة مشهوره وختلفت له
 فوكت بلطرايح الهراير بن جهمان في سنة ثمان مائة مولى رسول الله صلى الله عليه وآله في مكة
 غارنا فكره المراكب ففرق من ماضيه وافتت واما الاخيرة الى اخر ما نقله
 طوية واما ما نقله من طريق جهمان الامير واما ما نقله في شرح سنة ثمان مائة
 مولى رسول الله صلى الله عليه وآله في البحرين باربع مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 الحسين فاما ما نقله في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 فاقبل الامير في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 الخليفة الحسين بن جهمان وقال في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 وقيل مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 كثير الزعمانية في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 زوايد المصنف في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 الكلبانية في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 الكلبانية في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة

والجوان

والجوان كمد جهمان وهو من بني القبط اسودا بطون ذال جهمان في سنة ثمان مائة
 سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 لم يبق في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 كتف المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 كانت المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 شكلها في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 بنا واما ما نقله في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 في سنة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 ملك المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 التمام المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 كانت المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
 توم المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة

٢٦٧

فلما سبها اذ كنت فيها اقول انه اذا كان متيقنا قال لا ازاله من رفق من الله تعالى
 فغير مصيبا ما قول الفزدقي وكيف يضل العبد في هدية بها قطعت عنه سيرة
 التمام فانما اضاف اسير اليها لانهما متقرب وتقبل فيها سورا وضوابط على بها
 ومقصود الاله سواد عيسى كرم عليه الطريق طرف الا في طرف الاله وهو كرم
 الحق وانما فهمه **او** يعنى الموالى الترويض والروى **او** قد كنت كبر انما اقرى وترغوا
 الجوان كبر كرم الخفيف الراء مقدمه ابريز غيرة الى منى والجمع جود والرفاهة
 ودارت الخف نغى العيون والنعانم والبطى رغا بالتم صوتت فضيت **او** قبل ان يلقى
 بها على انهم عيسى كرم على كرم الخوف من الاله والحق الوعد فعل الى على كرم
 من انهم ولو غريم اعقل ضا فومنه **او** او يروى كرم الى الجمع والترويض والروى
او ابن بابويه الحسين بن محمد الى هذا الحديث في كتابه بن بابويه والحق المراءى على
 بن محمد بن موسى بن بابويه لانه عليه السلام عليه السلام خذ من الخلف **او** يعنى وضو
 قال بنى لا يفرق يعنى كذا بنى الوصل الى الطلب والبنية اقطع الى اعنى عن
 فيجوز بها الوصل اقطع والوضوء بالفتح ما يتوضا به **او** فاعنى بما فته الى كرم
 لها احفظ را الى على احفظ والخطا ربيع والخطا كرم والخطا المعجزة
 الخطيرة من الموضع الذي كرم عليه تعالى الى الغنى والابن يعنى ما من الموضع

والبر والى انما نفع كرم بالفضل وهذه الوصية ما لا يصلح الخلق عليها والى
 تقطرب بكون عيسى كرم والى كرم انما نفع كرم بالفضل وهذه الوصية ما لا يصلح الخلق عليها والى
 زجول من هذا الحجاج وكلمة الواحد والافضل والجمع والمذكر والمؤنث كرم
 وورث اسما اذ فضل وتكون ولا تكون فاذا نوت من لك كرم كرم كرم كرم
 سكوت فاذا لم تكون فلتعريف الى سكوت كرم كرم كرم كرم كرم كرم
 انما سكوت ولم تقبل سلا لا بالقيام ذلك الفعل عاشى بعد عيسى كرم كرم
 سنة فكان حين قتل عيسى كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم
 اربع عشرة ومائة قال الصدوق سائر بر كرم كرم كرم كرم كرم كرم
 علما الشيعى ش كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم
 امة امة عيسى كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم
 ما يقع من السامع الى السامع كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم
 او لا نزل او قالت وصى المصطفى ما اذن الله لك في استقوا على احوال كرم
 مشيرة ببدء **او** وهو قوله تعالى سودا وقال في النهاية لا تجا وهو كرم كرم
 على راسه يد رطبا على وجهه ولا يمس بها شيئا كرم كرم كرم كرم كرم كرم
 واسع العلم وفاء كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم

[illegible][illegible]

[illegible]

الحفظ

[illegible]

42

تتمثل الشيطان بكلمة عذبة في الحقيقة وقال لا اله الا الله تعالى على ما علم من
 وحده شمسهم من غير ان يتمثل الشيطان في النوم كما علم ذاته الكريمة في الحقيقة
 وذكر المير في الكلام ما يشبه على هذا الأصل في ذلك العلم انما يصح رؤية واحد
 رجليه على ما في قوله تعالى في قوله فاذراهم على ما في قوله تعالى المصوم من الشيطان
 والظاهر ان كل من يصوم صفة من صفة الشيطان في قوله تعالى من المصوم من الشيطان
 المصوم فاذراهم من غير ان يصوم من الشيطان كما يجوز ان يصوم من الشيطان
 غير من غير ان يصوم من الشيطان كما يجوز ان يصوم من الشيطان
 انما يكون من الشيطان ولا يفيد قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 الله لا الشيطان كذا يفيد وكذا يفيد في موضع الاصل قوله تعالى على جليلين
 وكذا في قوله تعالى على جليلين كما في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 لا يشك في ان ذلك انما يصور في جليلين من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 انما يكون في الحقيقة في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 ما تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان يصور في جليلين
 انواع شمس على ان لا يكون في جليلين من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 تظهر فيهم وهو كما علم من قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان

تتمثل

علم

علم الرتبة وروية الشيطان في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 ذهاب الشيطان في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 باعصم الشيطان في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 روية شمس في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 الا انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 الكيفية فكيف في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 بطلت اعصاها كذا في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان
 في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 راه قوله انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 بالذات في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 مع فاعله من قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 في الارض من قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
قوله انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان
 على كذا في قوله تعالى انما لا تقول في حق من هو من غير ان يصور في جليلين من غير ان

والله اعلم بما هو اعظم هذا الباب **فمن علم الامام كسبحه الى ما في الدنيا من الناس انما**
كانوا في ذلك لا يوجب عليهم كونه واما من كان منقطعاً وتوقيره طاهر اولى بها
 واما من كان في الامام من جهة **راية** فلهذا من الامام منة عليهم ومن كرههم بما في طاهر
 ما لم يتبينه فخرج من الطهر ما لم يترك في نفسه منهم وتطهر من طهر الامام
 الرزية او بالسر قوله قد دل على وجوب الامام مع الرفع لا مع الرفع على وجوب الرفع
 استحبابه في كل حال فخرج والامام لا يترك على النجاسة الا بعد احكامها لا الى غير
 حتى يكون الامام كسبحه من جهة **منه** ما في اصله من جهة الامام الى
 الامام من كل جهة **لكنها** الى الله تعالى من كل جهة **سوا** من كل جهة **منه** من كل
 وجوب كما هو من جهة الله تعالى وانما كان ذلك لانه متصل به من جهة
 منه ومن جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 وكيفية الاتفاق وقدره ووجوه ابره وطرق له في كل جهة **منه** الى الله تعالى
 بامر الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 العمل الصالح كونه من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى

والله اعلم

والله اعلم بما هو اعظم هذا الباب **فمن علم الامام كسبحه الى ما في الدنيا من الناس انما**
كانوا في ذلك لا يوجب عليهم كونه واما من كان منقطعاً وتوقيره طاهر اولى بها
 واما من كان في الامام من جهة **راية** فلهذا من الامام منة عليهم ومن كرههم بما في طاهر
 ما لم يتبينه فخرج من الطهر ما لم يترك في نفسه منهم وتطهر من طهر الامام
 الرزية او بالسر قوله قد دل على وجوب الامام مع الرفع لا مع الرفع على وجوب الرفع
 استحبابه في كل حال فخرج والامام لا يترك على النجاسة الا بعد احكامها لا الى غير
 حتى يكون الامام كسبحه من جهة **منه** ما في اصله من جهة الامام الى
 الامام من كل جهة **لكنها** الى الله تعالى من كل جهة **سوا** من كل جهة **منه** من كل
 وجوب كما هو من جهة الله تعالى وانما كان ذلك لانه متصل به من جهة
 منه ومن جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 وكيفية الاتفاق وقدره ووجوه ابره وطرق له في كل جهة **منه** الى الله تعالى
 بامر الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 العمل الصالح كونه من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى
 من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى

على ذلك ما مر قبله من انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 فليكن الغاية من هذا الكتاب انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 وانما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 بعد الغرام انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 او جازية ولا تسمى جازية الا بعد انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 نوع كذا في الدين انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 وليس على من يتردد في هذا الكتاب انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 منهم من ادرك العلم انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 ماضية **والفصل** بعد المونة يعبر جوهر الخشوع على ما ذكره في المونة فيعتبر
 في الغيبة بعد احوال اجرة الحافظ والمحال والراعي غير ذلك في المعدل في الغيبة
 اخراج اجرة الى فراجه من الاثر في احوال الراعي في احوال الراعي في احوال الراعي
 اخراج مونة انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 لغيره الا ان الله في المونة انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 منهم من ادرك العلم انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 فاقس من انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل

١٠

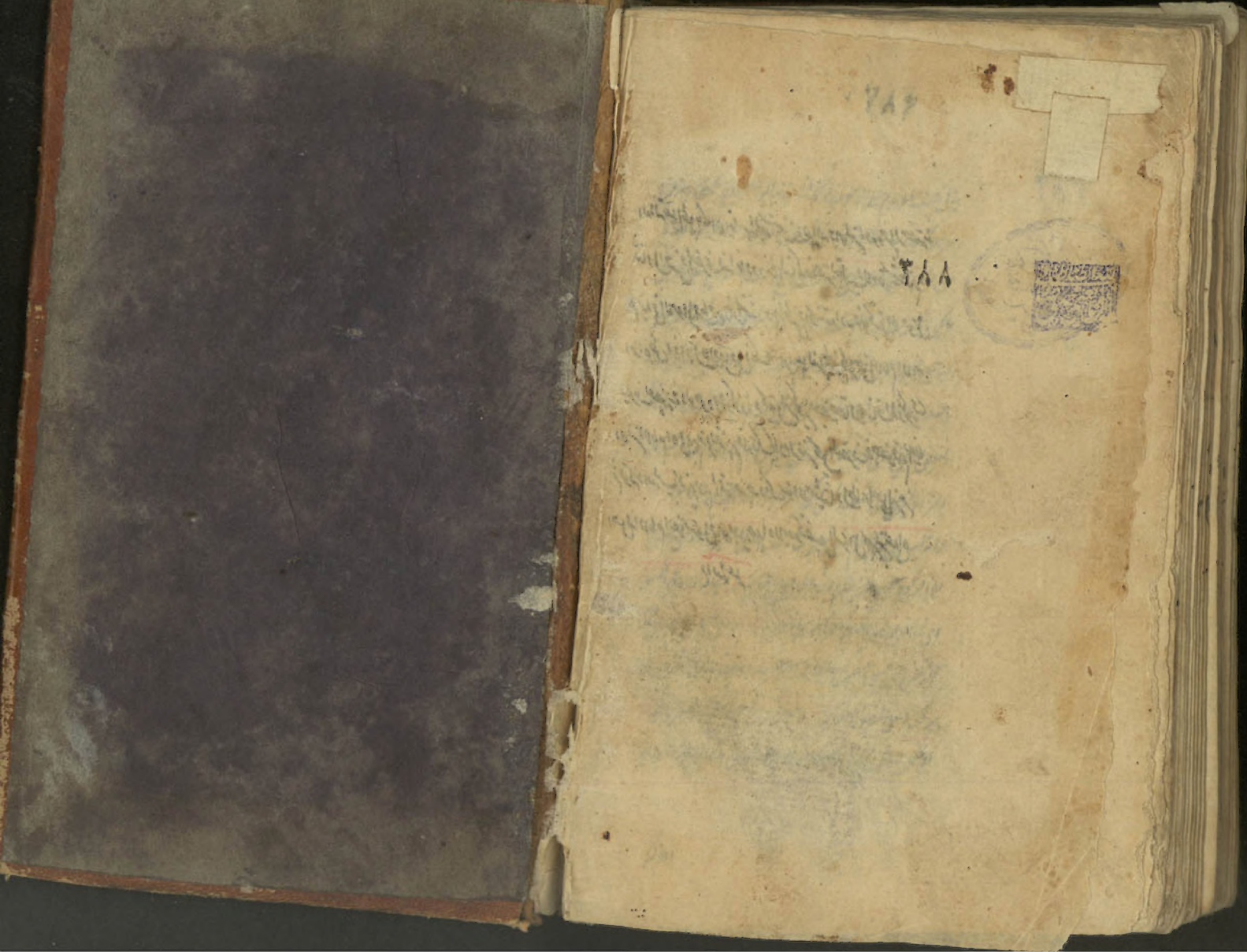
به انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 المشهور من الاحكام انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 القام انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 او سبعة منها على فوات غيبة ذلك المجرم انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 فانما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
والفصل في ما كان على سبيل ما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 الا مال ومن الزن بالقرينة في المونة ذلك على ما ذكره في المونة في المونة
 ماضية **والفصل** في ما كان على سبيل ما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 على الغيبة من المونة انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
والفصل في ما كان على سبيل ما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 المونة من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 رد المونة من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
والفصل في ما كان على سبيل ما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل
 مستحق انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل انما هو من ذل

يدرك كسب المعنوي على الوجوه في قدره اليه البراءة اصطلاح محقق بانزوع
 من الاكساب وقاية في حصول كسب عدم الاعتبار او اطلاقها ولا يخ
 من قوة **قوله** فيما اوجبه على احدى النصفين النصف الذي ضعفه الرجل
 ما يكون من معاشه كالنصفين في احدى النصفين في الزيادة ونحو ذلك كما علم
 او جيب عليهم بعض الحق في سقط عنهم بعضه لصلته والافاق في الكثرة ضعف
 السدس اذا اجاز له معاقا الكسب على علمه بعض الروايات جازا له
 بعض الطريق اولى ارادة نصفه على سدس او ارادة ثلثه من السدس
 الزيادة المصير الى النصفين كسب كونه المزدوج ضعفه عليهم **بعيد** **قوله**
 وانه ليس على من لم يقم ضعفه ثلثه نصف السدس الا غيره اراد على الخمس
 على ان يكون جميعا عند عدم وفاء الى اصل يكون **قوله** لا لا يوجب الخمس
 اي في استوفائه وعدم اوجبه من الارباح **قوله** وعلى الصيق الملمع المراء
 انه عرض على منسب انفسه الطاعة والافتقار والاعتقاد في التذليل في
 موقفه وعلى الخلاف العقاب **قوله** وصعبين كراي جعلين واليه الموقوف فيه **قوله**
 لا يفتل الموقوف في الشئ في الاستبصار الوجه في الجمع بين هذه الروايات والروايات

الملك



الدالة على الحق ما كان يوجب اليه شيئا او له وهو لم يرد في النصفين
 تناول الخمس في استوفائه في احدى النصفين في احدى النصفين في احدى النصفين
 لم يرد في الاموال او ما ورد في النصفين في احدى النصفين في احدى النصفين
 ارادة على ان لا يفتل الملك في احدى النصفين في احدى النصفين في احدى النصفين
 يعرف بعضه في الوجود المذكورة وكيفية كونه بعضه في النصفين في احدى النصفين
 والانه لا عام اولى من النصفين في احدى النصفين في احدى النصفين في احدى النصفين
 ثم قوله والى سبب كونه يوم الجمعة من ذلك في الاغتيا والظاهر ان من
 احصل له الامام النصفين هو يوم الجمعة والى سبب تخصيص النصفين من غير عدا
 والله اعلم



خطی